

من مؤلفات آية الله العلامة  
الشيخ إسماعيل بن أسد الله الكاظمي



# الأفلاج

## عن الشيخ الأَوْحَدِ الأَحْمَدِ

حَوْلَ (الْمَعَادِ - الْمَعْرِجِ - الْعِلَّةِ الْفَاعِلِيَّةِ)

إشراف ومراجعة  
للمفتي ناصر الإسلام

إعداد وتلخيص  
عماد سوسة فكر الإسلام



عن الشيخ الأوحدي الحنفي

دَفَاعُ  
عَنْ الشَّيْخِ الْأَوْحَدِ الْأَحْمَدِيِّ

حَوْلَ (الْمَعَادِ - الْمَعْرِجِ - الْعِلَّةِ الْفَاعِلِيَّةِ)

مِنْ مَوْلَانِ آيَةِ اللَّهِ الْعَلَامَةِ  
الشَّيْخِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَسَدِ اللَّهِ الْكَافِي

إِشْرَافَ وَمُرَاجَعَةَ  
مُلاذِنِي نَاصِرِ السَّيِّدَانِ

إِعْدَادَ وَتَحْقِيقَ  
مُحَمَّدِ سَيِّدَةِ فِكْرِ الْأُمَمِ



حقوق الطبع والنشر والتحقيق  
مخطوطة لمؤسسة فكر الأولاد  
الطبعة الأولى - ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م

### ❁ هَوْنَةُ الْكِتَابِ ❁

- ❁ اسم الكتاب: دفاع عن الشيخ الأوحـد الأحسائي ثـمـثـل .
- ❁ اسم المؤلف: آية الله الشيخ إسماعيل الكاظمي ثـمـثـل .
- ❁ إعداد وتحقيق: مؤسسة فكر الأولاد ثـمـثـل .
- ❁ إشراف ومراجعة: راضي ناصر السلمان .
- ❁ طباعة ونشر: مؤسسة فكر الأولاد ثـمـثـل .
- ❁ مكان الطباعة: بيروت .
- ❁ الكمية: ١٥٠٠ نسخة .

عنوان المؤسسة: سوريا - السيدة نرنـب عليـكا - ص.ب: ٢١٣ .  
الموقع الإلكتروني: [www.FikrALawhad.net](http://www.FikrALawhad.net)  
البريد الإلكتروني: [Radi@FikrALawhad.net](mailto:Radi@FikrALawhad.net)  
رقم الموبايل: ٠٠٩٦٣٩٣٣٠٦٧٦٦٦

مؤسسة البـلـاغ  
للطباعة والنشر والتوزيع



الكتب بنـر العبد سنـتر الإنشـاء ١ - ط ٢ - السنـودع ، حـارة حـريـك - شـارع الشـيـخ راضـي حـريـب - مـقـابـل قـادـي السـلـطـان  
ص.ب. ١١٠ - بـيـروت ١١٠٧٠٣٢٥٠ - هـاتف: (٠١/٥٤١٨٥٤) - (٠٢/٥١٤٩٠٥) - فـاكـس: ٠١/٥٥٢١١٩ - لـيـبـان  
التـوزـيـع فـي سـوريـا ، دـمـشق - السـيـدة زـينـب (ع) - مـكـتـبـة دـار الحـسـنـيـن (ع) - هـاتف: ٦٤٧٠٦٥٤  
المـوقـع الإلكتروني : [www.albalagh-est.com](http://www.albalagh-est.com)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، وأفضل الصلاة والسلام على محمد أشرف  
المرسلين، وعلى آله الطيبين الطاهرين.

إن من منن الله علينا وعلى الناس جميعاً؛ أن هبى لنا علماء ربانيين،  
ينفون عن هذا الدين تحريف الجاحدين، ويرفعون أوهام المشككين،  
مرابطون في الثغر الذي يلي إبليس وعفاريته، يصدونهم من أن يتصيدوا  
يتيماً من يتامى آل محمد ﷺ.

ومن جملة شباك إبليس اللعين وأعوانه من شياطين الإنس؛ التشكيك  
بأوتاد الأرض، القرى الظاهرة؛ التي أمرنا الباري تعالى بالسير فيها ليالي  
وأيام آمنين إلى القرى المباركة، والتشكيك بعلومهم، وما رسموه للمؤمنين  
من سبيل واضحة؛ هي فرع من سبيله الأعظم (صلوات الله عليه).

وقد تصدى هؤلاء العلماء (رضوان الله عليهم) إلى مثل أولئك

العفاريات؛ ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ

أَلْقَوْلِ غُرُورًا<sup>(١)</sup>، وأبطلوا وسوستهم، وأحرقوهم بنار فتنهم، والحمد لله مستحق الحمد وحده.

وبين أيدينا رسالة في الدفاع عن الشيخ المقدس العلي، الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي (أنار الله في العالمين برهانه)، تناول فيها أحد أنجال تلامذته المتميزين؛ الشيخ إسماعيل بن الشيخ أسد الله الكاظمي قدس سره كشف الحجاب عن ثلاث مسائل تعتبر من أهم المسائل التي ركز عليها خصومه في فكره، هي:

(١) مسألة القول بالمعاد الجسماني في يوم القيامة.

(٢) مسألة المعراج الجسماني للنبي الأعظم ﷺ.

(٣) مسألة العلة الفاعلية لأهل البيت عليهم السلام.

وقد أزاح عنها ستار التوهم؛ بسرد نصوص الشيخ الأوحد أحمد الأحسائي قدس سره، وأخبار أهل العصمة، وردّ نار الفتنة التي شُبَّ أوارها في عصره قدس سره.

وتكمن أهمية هذه الرسالة بكونها كتبت في تلك الأيام العصيبة، فإن المصنف فرغ منها - كما هو مثبت في آخرها - في الثالث من شهر شعبان سنة: (١٢٤٦)، أي: بعد أربع سنوات ونصف من وفاة الشيخ أحمد الأحسائي قدس سره، إذا علمنا أن الشيخ توفي في الحادي والعشرين من ذي القعدة عام: (١٢٤٢ هـ).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١١٢.

وكذلك قبل سنة واحدة من وفاة مصنفها، فإنَّ الشيخ آغا بزرك الطهراني ذكر بأنَّ الشيخ إسماعيل توفي سنة: (١٢٤٧هـ).

وقد كتب السيد حيدر العطار مقدمة لهذه الرسالة؛ التي هي من مختصات مكتبة الإمام كاشف الغطاء في النجف الأشرف، تحت رقم: (١١٤٠).

وقد تولى أحد منسوبي مؤسسة فكر الأوحـد تَقْدُّمُ تحقيق هذه الرسالة، والإشارة إلى مواضع استشهاد مصنفها بفقرات شرح الزيارة تسهيلاً للطالين، وحظيت أخيراً بمراجعة وإشراف فضيلة الشيخ راضي السَّلمان (حفظه الله)، حيث أضاف عليها بعض لمساته في الإعداد والتحقيق، كما وأدرج في مقدمتها ترجمة مختصره للشيخ الأحسائي تَقْدُّمُ وللشيخ المصنّف تَقْدُّمُ، وفي خاتمتها إجازة الشيخ الأحسائي تَقْدُّمُ للشيخ أسد الله الكاظمي تَقْدُّمُ والد مصنّف هذه الرسالة.

نسأل الله أن يجعل عملنا هذا خدمة لأولياء آل محمد ﷺ، ويرزقنا شفاعتهم، ويحشرنا في زمركم، وبمكنتنا في دولتهم. والحمد لله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً.

مؤسسة فكر الأوحـد تَقْدُّمُ

١٤٢٤/٤/١هـ





ترجمة مختصرة للمُصنّف

الشيخ إسماعيل بن أسد الله الكاظمي قدس

❁ اسمه والثناء عليه:

هو الشيخ إسماعيل، بن الشيخ أسد الله، بن الشيخ إسماعيل الدزفولي التستري، عالم بارع، وتقي صالح.

ذكره معاصره وشريك بحثه؛ السيد محمد معصوم القطيفي النجفي في رسالته التي ألفها في أحوال أستاذه السيد عبد الله شبر قدس، عند تعداد تلامذته فقال: (ومنهم العالم العامل، والنحرير الكامل، أتقى أهل زمانه، وأورع أوانه، جامع المعقول والمنقول، ومستنبط الفروع من الأصول، المولى الأملعي، والعرين اللوذعي، حجة الإسلام، وكهف الأنام، شيخنا الشيخ إسماعيل).

ووصفه صاحب كتاب (نجوم السّماء) في ترجمة والده بقوله: (الشيخ العالم العامل، الفقيه الكامل، الشيخ إسماعيل؛ معاصر السيد كاظم الرّشّتي قدس، وعدّه المولى حسين بن علي المحيط في بعض خطوطه من معاويني الشيخ أحمد الأحسائي قدس، وكذلك أخاه الشيخ مهدي بن أسد الله)<sup>(١)</sup>.

❖ بعض مؤلفاته:

قال السيد القطيفي النجفي عن مؤلفاته: (وله من المؤلفات:

(١) المهام من أصول الفقه، وجملة وافرة من الفقه.

(٢) رسالة في أصول الدين.

(٣) رسالة عملية للمقلّدين.

(٤) مناسك الحج.

إلى غير ذلك من الحواشي وأجوبة المسائل..).

❖ وفاته:

توفي (رحمة الله عليه) بالطاعون سنة: (١٢٤٧ هـ)، فسلام عليه يوم

ولد، ويوم مات، ويوم يُبعث حيًّا.

## مختصر حياة الأوحـد

الشيخ أحمد بن زرين الدين الأحسائي قدس \*

✽ اسمه ونسبه الشريف:

هو الشيخ أحمد بن زين الدين، بن الشيخ إبراهيم، بن صقر، بن إبراهيم، بن داغر، بن رمضان، بن راشد، بن دهيم، بن شمروخ، آل صقر، القرشي الأحسائي المطيري<sup>(١)</sup>.  
من مشاهير العلماء، وكبار الفلاسفة.

✽ مولده ونشأته:

وُلِدَ تَقْدُّمًا فِي ( الْمُطَيَّرِي ) مِنْ قَرْيَةِ الْأَحْسَاءِ، فِي شَهْرِ رَجَبِ عَامِ: ( ١١٦٦ هـ )، وَبِهَا نَشَأَ وَتَرَعَّرَ؛ تَحْتَ رِعَايَةِ وَالِدِهِ الشَّيْخِ زَيْنِ الدِّينِ، وَبَانَ عَلَيْهِ عَلَامَاتُ النُّبُوغِ مِنْذُ نَعُومَةِ أَظْفَارِهِ، فَكَانَ يَذْكُرُ مَا جَرَى فِي

---

\* لَهُ ذِكْرٌ وَتَرْجُمَةٌ فِي أَكْثَرِ كُتُبِ التَّرَاجِمِ، وَفِي غَيْرِهَا أَيْضًا، وَقَدْ أُلْفَتْ عِدَّةُ كُتُبٍ وَرِسَالَةٍ مُسْتَقِلَّةٍ فِي تَرْجُمَتِهِ، مِنْهَا:

- ١ - سيرة الشيخ أحمد الأحسائي؛ لصاحب الترجمة في ترجمة نفسه.
- ٢ - ترجمة الشيخ أحمد الأحسائي؛ للشيخ عبد الله - نجل المترجم له -.
- ٣ - دليل المتحيرين؛ للسيد كاظم الرشتي.

(١) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي، ص: ٩.

بلاده من الحوادث وعمره سنتان، وختم القرآن وعمره خمس سنين،  
وابتداً يدرس النحو قبل أن يبلغ الحلم<sup>(١)</sup>.

### ❖ مشائخه في الرواية:

يروي تكلل عن جماعة من فحول العلماء، منهم:

- ١ - السيد محمد مهدي الطباطبائي بحر العلوم.
  - ٢ - الشيخ جعفر كاشف الغطاء النجفي.
  - ٣ - السيد علي الطباطبائي صاحب (الرياض).
  - ٤ - السيد ميرزا مهدي الشهرستاني.
  - ٥ - الشيخ حسين آل عصفور البحراني.
  - ٦ - الشيخ أحمد بن الشيخ حسن الدمستاني البحراني.
- وهؤلاء المشائخ الستة؛ طبعت إجازاتهم -للمترجم له- ضمن  
كتاب (ترجمة الشيخ أحمد الأحسائي)، ثم طبعت هذه الإجازات مستقلة  
في النصف عام ١٣٩٠هـ؛ بتعليق الدكتور حسين علي محفوظ<sup>(٢)</sup>.

(١) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي، ص: ٩ - ١٣.

(٢) إجازات الأحسائي، ص: ٥ - ٦١.

## ❖ تلامذته:

تلمذ عليه عدد كبير من العلماء الأفاضل، حتى قيل: « أن له تَقْدِيرُ  
تلامذة كثيرون بلغوا الاجتهاد، أكثر من مائة عالم عامل»<sup>(١)</sup>.

### ومن أهم تلامذته:

- (١) الشيخ محمد حسين النجفي تَقْدِيرُ؛ صاحب الجواهر.
  - (٢) السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني الشهير.
  - (٣) الشيخ هادي بن المهدي السبزواري؛ صاحب (المنظومة).
  - (٤) السيد محسن بن السيد حسن الأعرجي الحسيني الكاظمي.
  - (٥) الشيخ أسد الله الكاظمي، والد مصنف هذه الرسالة.
  - (٦) السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الرشتي الحائري.
  - (٧) الميرزا حسن بن علي الشهير بـ (كُوهر).
  - (٨) المولى محمد بن الحسين المعروف بـ (حجة الإسلام) المامقاني  
التبريزي، والد صاحب (صحيفة الأبرار).
- وهؤلاء الثلاثة - أعني السيد الرشتي، والميرزا (كُوهر)، و (حجة  
الإسلام) - كانوا من خواص تلامذته، والمقرئين لديه، وهم الذين نشروا  
علومه وآثاره بعد وفاته، وروّجوا آراءه في الحكمة، ودافعوا عنه<sup>(٢)</sup>.

(١) الدِّين بين السائل والمجيب، ج: ١، ص: ١١٠.

(٢) نفس المصدر السابق.

### ✿ مؤلفاته:

خلف المترجم له عدداً كبيراً من الكتب والرسائل، في مختلف العلوم والمعارف، وقد أفرد أكثر من مؤلف فهرساً خاصاً بأسماء تلك المؤلفات، منها: فهرست تصانيف الشيخ أحمد الأحسائي؛ لرياض طاهر، وهو خاص بفهرست مؤلفاته المطبوعة؛ التي بلغت (١٠٤ مؤلفاً).

وفيه: «إن مجموع ما صدر عن المترجم من رسائل وكتب وخطب وفوائد وقصائد (١٥٤)، ومجموع جوابات المسائل (٥٥٥ مسألة)، من مخطوطة ومطبوعة على الأقل»<sup>(١)</sup>.

ومن أشهر تلك المؤلفات:

- ١- شرح الزيارة الجامعة الكبيرة؛ في أربع مجلدات.
  - ٢- شرح الفوائد؛ في حكمة آل البيت عليهم السلام.
  - ٣- شرح على العرشية والمشاعر؛ للملا صدر الدين الشيرازي.
  - ٤- شرح على الرسالة العلمية؛ للملا محسن الفيض الكاشاني.
  - ٥- شرح تبصرة المتعلمين؛ للعلامة الحلي.
  - ٦- كشكول، باسم: (المجموع)، في مجلدين.
- وقد جُمع الكثير من رسائله ومؤلفاته في مجلدين ضخمين، أطلق عليهما اسم (جوامع الكلم).

(١) فهرست تصانيف الشيخ أحمد، ص: ٣.

❁ ثناء العلماء عليه :

(١) قال السيد علي الطباطبائي صاحب (الرياض): «إِنَّ مِنْ أَغْلَاطِ الزَّمَانِ، وَحَسَنَاتِ الدَّهْرِ الْخَوَّانَ؛ اجْتِمَاعِي بِالْأَخِ الرُّوحَانِي، وَالْخَلِّ الصِّمْدَانِي، الْعَالَمِ الْعَامِلِ، وَالْفَاضِلِ الْكَامِلِ، ذِي الْفَهْمِ الصَّائِبِ، وَالذَّهْنِ الثَّاقِبِ، الرَّاقِي أَعْلَى دَرَجَاتِ الرُّورِ وَالْتَّقْوَى وَالْعِلْمِ وَالْيَقِينِ؛ مَوْلَانَا الشَّيْخَ أَحْمَدَ بْنَ الشَّيْخِ زَيْنِ الدِّينِ الْأَحْسَائِيِّ (دَامَ ظِلُّهُ الْعَالِي). فَسَأَلْنِي، بَلْ أَمْرَنِي، أَنْ أُجِيزَ لَهُ...»<sup>(١)</sup>.

(٢) قال الشيخ حسين آل عصفور البحراني: «التمس مني؛ من له الْقَدَمُ الرَّاسِخُ فِي عِلْمِ آلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ الْأَعْلَامِ، وَمَنْ كَانَ حَرِيصاً عَلَى التَّعَلُّقِ بِأَذْيَالِ آثَارِهِمْ (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ)».

إلى أن قال: «وهو العالم الأجل، ذو المقام الأنجل؛ الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي، ذُلَّ اللهُ لَهُ شَوَامِسُ الْمَعَانِي، وَشِيدَ بِهِ قُصُورُ تِلْكَ الْمَبَانِي.

وهو في الحقيقة؛ حَقِيقٌ بِأَنْ يُجِيزَ لَا يُجَازُ، لِعِرَاقَتِهِ فِي الْعُلُومِ الْإِلَهِيَةِ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا الْمَجَازِ، وَلِسُلُوكِهِ طَرِيقَ أَهْلِ السُّلُوكِ وَأَوْضَحَ الْمَجَازِ...»<sup>(٢)</sup>.

(١) إجازات الأحسائي، ص: ٢٣ و ٣٧ - ٣٨.

(٢) إجازات الأحسائي، ص: ١٩ و ٤٣ - ٤٤.

## ❁ وفاته ومدفنه:

كان عمره (٧٥ عاماً) وهو في سفره الأخير إلى بيت الله الحرام، وكان بصحبته ولداه الشيخ علي والشيخ عبد الله وبقية عائلته، وبصحبه أيضاً بعض تلامذته وأصحابه وغيرهم<sup>(١)</sup>.

وفي الطريق أُصيب الشيخ الأحسائي بمرض، فتوفي تَقْدِيرُ في مكان يقال له (هَدْيَة) قُرْبَ المدينة المنورة، وكان ذلك ليلة الجمعة، أو يوم الأحد (٢٢ - ذو القعدة - ١٢٤١ هـ)، ومادة تأريخه (مختار).

ونُقل جثمانه إلى (المدينة المنورة)، فجهَّزه نجله الشيخ علي نقي، وصُلِّي عليه، ثم دُفِنَ في (البقيع)، خلف قبور الأئمة عَلَيْهِ السَّلَامُ، في الطرف المقابل لبيت الأحرار.

ومن زار قبره العلامة الشهير؛ الشيخ عباس القمي، صاحب كتاب (مفاتيح الجنان)، وقال أنه رأى على قبره الشريف لوحاً مكتوباً عليه:

لَزَيْنُ الدِّينِ أَحْمَدُ نُورٌ عِلْمٍ تُضِي بِهِ الْقُلُوبَ الْمُدْلَهَمَّةَ  
يُرِيدُ الْجَاهِدُونَ لِيُطْفِئُوهُ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّهُ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع (طبقات أعلام الشيعة)، قرن: ١٣، ص: ٣٢ وص: ٧٦٦.

(٢) الفوائد الرضوية، ص: ٣٧.



مُقدِّمة

السَّيِّد حَيْدَرُ الْعَطَّار

---



## بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد من هداانا إلى سبيل الرّشاد، ونهج بنا منهاج الصّواب والسّداد،  
والصّلاة والسّلام على سيدنا ونبينا محمد سيد البشر، المبعوث إلى كافة  
الخلق بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، من نال بمعراجة ما تمّنى، فكان  
قاب قوسين أو أدنى، وعلى آله علل الإيجاد، وسرّ المبدء والمعاد.

وبعد.. فيقول فقير رحمة ربه الغني، حيدر بن إبراهيم بن محمد الحسيني  
الحسيني، الشهير بالعطار، قد كان مجمع علمي الدراية والرواية، ومنبع  
شرائع الإرشاد والهداية، كشف مكنون السّرّات؛ الذي هو في كل علم  
ماهر، العالم الأوحد، والعلم الأرشد، شيخنا الشيخ أحمد بن زين الدين  
الهجري (أعلى الله مقامه، ورفع أعلامه) من أوائل أمره إلى آخر عمره  
- سيما في أيام العالم العامل، والسالك الواصل، باقر العلم والفضل،  
وشيوخ الكل في الكل؛ جناب الشيخ الطاهر، والعلم الفاخر؛ شيخنا  
المرحوم آغا باقر<sup>(١)</sup> - تنظر إليه الناس، كما تنظر إلى الكوكب السّاطع،  
وتشير إليه الأكف بالأصابع.

---

(١) هو الآغا باقر الوحيد البهبهاني تكلّم، ولم يُدرِك منه إلا أيّامه الأخيرة.

قد كتب له جمع من أساطين العلماء إجازة فتوى، وأقرُّوا له بالورع والنسك والتقوى، وكان ممن كتب العالم الرباني، والفاضل الصِّمداني، فاتحة الحمد والثناء، وخاتمة الأماثل الفضلاء، السيد الألمعي؛ سيدنا السيد محمد مهدي الطباطبائي<sup>(١)</sup>، ومنهم العالم المقدس، والخبير النطاسي، ذو القدر العلي، والفخر الجلي، سيدنا سيد علي<sup>(٢)</sup>، (رحم الله روحيهما، ونور ضريحيهما).

(١) السيد محمد مهدي بحر العلوم، ينتهي نسبه إلى السيد إبراهيم الغمر بن الحسن المثنى، وهو رأس أسرة بحر العلوم المعروفة، وُلد في كربلاء، سنة: (١١٥٥ هـ)، وتوفي سنة: (١٢١٢ هـ).

وكان مما قال في إجازته للشيخ الأحسائي: (كان ممن أخذ بالحظ الوافر الأسنى، وفاز بالنصيب المتكاثر الأهني، زبدة العلماء، ونخبة العرفاء الكاملين، الأخ الأسعد؛ الشيخ أحمد..). إلى أن قال: (فسارعت إلى إجابته، وقابلت التماسه بانجاح طلبته، لَمَّا أظهر لي من ورعه وتقواه، وفضله ونبله وعلاه). [إجازات الشيخ أحمد الأحسائي، ص: ٢٩].

(٢) هو العالم المير علي الطباطبائي، الشهير بصاحب (الرياض)، وينتهي نسبه إلى إبراهيم الغمر ابن الحسن المثنى بن الإمام الحسن عليه السلام، وُلد سنة: (١١٦١ هـ) في الكاظمية.

وكان مما قال في إجازته للشيخ الأحسائي قُتِلَ: (أن من أغلاط الزمان، وحسنات الدهر الخوان؛ اجتماعي بالأخ الروحاني، والخل الصِّمداني، العالم العامل، والفاضل الكامل، ذي الفهم الصائب، والذهن الثاقب، والراقي أعلى درجات الورع،

ولم يزل كذلك حتى نال من العلم أسمى رُتب، وجلّه إلى نهاية ما أدركتهما عجم ولا عرب، تأتية من مشارق الأرض ومغاربها سُؤلات، وتنقاد له فحول العلماء، لتأخذ منه إجازات.

فكان ممن أخذ منه علامة العلماء، وفهامة الأماثل الفضلاء، رئيس المجتهدين، وقدوة المحققين، الحليم الأواه؛ الشيخ أسد الله (تغمّده الله بالرحمة والرضوان، وأسكنه بجنوة الجنان)، ﴿وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾<sup>(١)</sup>، والمن الجسيم، فكان أحق ممن قال بما قال:

وأدركت من قبل الثلاثين رتبة      مؤمّلها بعد الثمانين يائس  
بجدّ وجدّ لا بجدّ ووالد      وإن كرّمت من والديّ المعاطس  
فبينما نحن على حين غفلة من الدهر، في شغل وفكر؛ إذ نظر ناضر إلى شرح الزيارة الجامعة، والفوائد الجامعة المانعة<sup>(٢)</sup>، فرأى أشياء بعيدة

→...

والتقوى والعلم واليقين؛ مولانا الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي، فسألني، بل أمرني أن أجزيه له..). [إجازات الشيخ أحمد الأحسائي، ص: ٢٣].  
(١) سورة الجمعة، الآية: ٤.

(٢) يشير هنا إلى أهم كتابين من مؤلفات الشيخ الأحسائي تتلّو:  
الأول: كتاب شرح الزيارة الجامعة، والذي يعتبر من أشهر كتب الشيخ وبه يُعرف، شرح فيه الزيارة الجامعة الكبيرة للأئمة (عليهم السلام)، الواردة عن الإمام

←...

المسلك، صعبة المدرك، لا تتحملها جميع الأفكار، فسارع إليها بالإنكار، وألقاها إلى مثله من الأغيار، فلم يعرفوا منها دليلاً، ولم يهتدوا إليها سبيلاً، فأولّوها بآرائهم الضعيفة، وعقولهم السخيفة، إلى معنى يتبرأ صاحبها من دلائله، ويعلن بتكفير قائله، فحكموا عليها بالتكفير، في غير

→...

الهادي عليه السلام في أربع مجلدات، وقد حضني ما طرحه فيها من مباني مدرسته وزبدة اعتقاداته بجدل واسع واهتمام كبير، حتى قال الفيلسوف الفرنسي هنري كوربان: (لا يَسَعُنَا إِلَّا أَنْ نَذْهَبَ إِلَى عَتَبَاتِ الشَّرْحِ الْمَبْسُوطِ لِلزِّيَارَةِ الْجَامِعَةِ؛ وَهِيَ نَصٌّ فِي زِيَارَةِ الْأُئِمَّةِ الْإِثْنِي عَشَرَ، أَمَّنْ كِتَابَ خَلْفِهِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ، وَيَتَضَمَّنُ مَوَاضِيْعَ مَعْبُورَةً عَنْ حَقِيقَةِ الْحِكْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ الشَّيْعِيَّةِ). [نظرة فيلسوف، ص: ٩٥]. وقد طُبعت مرّات عديدة، في أماكن مختلفة، منها: في تبريز (حجرية)، وفي كرمان (مطبعة السعادة)، وبيروت (دار المفيد)، والكويت (مكتبة العذراء)، وغيرها.

الثاني: شرح الفوائد، وهو في الحكمة الإلهية، المستفادة من روايات أهل البيت عليه السلام، ألف أصله المسمّى بـ: (الفوائد) في اثني عشر فائدة، ثم شرحه وزاد عليه سبع فوائد، قال في مقدمته: (مشتمة على معانٍ لم يذكرها أحدٌ من العلماء، ولم يعثر عليها شخصٌ من الحكماء، حتى كانت -مع تأصلها في اليقين، وابتناء الحق عليها في الدين- غريبة مجهولة، إذ لم تجر على الخواطر، ولم تُكتب في الدفاتر، وإنما نبّهوا عليها أئمة الهدى في الأخبار المروية عنهم عليه السلام، وفيما فسّروه من كتاب الله تعالى) [شرح الفوائد، ص: ٢ (المخطوطة)]. لم يزل هذا الكتاب إلى هذا اليوم مخطوط، وبعده طبعات حجرية، وهناك جهود لطبعه قريباً إن شاء الله.

علم ولا هدى، ولا كتاب منير، فكانوا أحق من قيل فيه:  
 إِذَا كُنْتَ مَا تَدْرِي وَلَا كُنْتَ بِالَّذِي يُطِيعُ الَّذِي يَدْرِي هَلَكْتَ وَمَا تَدْرِي  
 وَأَعْجَبُ مِنْ هَذَا بِأَنَّكَ مَا تَدْرِي وَأَنَّكَ مَا تَدْرِي بِأَنَّكَ مَا تَدْرِي  
 حتى أتوا بما سطرّوه من تلك العبائر، وما فهموه من ذلك الكلام  
 الزاهر الباهر، إلى السيد الماهر، والبحر الخضم الفاخر، السيد الأجل،  
 سيدنا المبرور السيد محمد، فقال السيد الأجل: (إن كان مراده كما  
 فهمتوه فهو مشكل).

فأخذوا يُشنعون على ما قال، وكثر القيل والقال، ولم يُمهلهما  
 الدهر، ليقف على ما قال، لترتفع تلك الشبهة عن قلوب الجهّال، فأبادهما  
 صرف الزمان، فصارا إلى روح وريحان.

فصار الأمر إلى مقلديهم، الذين هم أصل الفتن والفساد، والحنق  
 والعناد، فجاءوا بما رسخ في أذهانهم من الشبهة، إلى جناب اللودعي  
 الأوحدي، سيدنا السيد محمد؛ فوافقهم على ذلك، لحسن ظنه بهم،  
 وكثرة اعتماده عليهم:

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْذِرُ الْمَسَاوِيَا  
 ولم يكتفوا بذلك؛ حتى جعلوا المذهب مذهبين، والفرقة فرقتين،  
 فأخذوا يُشنعون على هذا الرجل الربّاني، والعالم الصّمداني، ويتبعون  
 عثراته، ويحاولون زلاته، متمسكين بما فهموا، ثم رسموا من عباراته وأجوبة  
 سؤالاته، من القول بإنكار المعاد الجسماني، وبإثبات العروج الرّوحاني،  
 وبأن الله تعالى خلق محمداً وآله عليهم السلام، وفوض إليهم بإنعامه وأفعاله.

وكُلِّمًا أرادوا أن يُطفئوا منه نوراً؛ ازداد علواً وظهوراً، حتى ظهر بين العلماء مقتصده، وبان مصدره ومورده، وهذا أمرٌ عجيب، وشيء غريب.

وأعجب منه خفاء الأمر على جمع من علماء العصر، إذ نظروا إلى كلمات جملة منتخبة في عبارات مُفصَّلة، فحكموا على مداليلها بالكفر، في غير رَوِيَّة ولا فكر، على أن الأمر واضح البيان، غنيٌّ عن التبيان. ووافقهم على ذلك حامل لواء ذلك العلم الجلي، ومظهر ما هو لدى أفهامهم خفي، فخر الكرام والأعظم؛ سيدنا السيّد كاظم<sup>(١)</sup>، فحكم

(١) السيّد كاظم بن السيّد قاسم الحسيني الرشتي تق؛ أبرز تلامذة الشيخ الأوحد الأحسائي تق، حوى الفروع والأصول، وجمع المعقول والمنقول. وُلِدَ تق في رشت عام (١٢١٢هـ)، وقد ظهرت عليه أمارات النبوغ والذكاء منذ طفولته؛ فكان واسع الفكر والخيال، فاهتم أبوه بتنشئته؛ وعيّن له مُعلِّماً أخذ عنه وتعلم القراءة والكتابة، ثم قرأ مقدمات العلوم على لفيف من العلماء والفضلاء فأتقنها.

حتى مَنَّ الله عليه برؤية الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، وهو يدلّه على الشيخ الأحسائي ويعيّن له محل إقامته في (يزد)، فتوجه إليها من وقته وساعته، ولازمه في غالب أيام حياته وحله وترحاله، ينهل من فيض علومه، ويحفظ أسرارهِ.

ولقد أجازه كثير من العلماء، كان أبرزهم:

(١) الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تق.

(٢) العلامة السيّد عبد الله شبر تق.

(٣) العالم الرباني الملا علي البرغاني تق.



على ظاهرها بالكفر، على حسب متفاهم العوام؛ دفعاً للفتنة التي عمت الخاص والعام<sup>(١)</sup>.

→...

٤) العلامة الكبير الشيخ موسى كاشف الغطاء تَقْدُّ. وله تَقْدُّ آثاراً كثيرة؛ تربوا على المائتين والثلاثين مصنفاً، ذكر بعضها في كتابه (دليل المتحيرين)، منها:

١) شرح على شرح الزيارة الجامعة؛ لأستاذه الأحسائي (غير تام).

٢) شرح آية الكرسي؛ صنَّفه وهو ابن عشرين سنة.

٣) شرح الخطبة الطنجية؛ مجلدان، وقد طُبِعَ مؤخراً في ثلاثة مجلدات.

٤) مجموعة رسائل؛ مجلدان يضم (٥٨ رسالة) من تصانيفه.

تُوفي مسموماً من قِبَلِ نجيب باشا -والي بغداد- بعد رجوعه من زيارة العسكريين في الكاظمية، حيث استدعاه وسقاه قهوة مسمومة، ولما عاد إلى منزله تقيّاً دماً، واضطربت حالته، فعجّل أصحابه بحمله إلى كربلاء، وبقي يومين أو ثلاثة، ثم توفي في (١١ ذي الحجة الحرام ١٢٥٩هـ) وعمره الشريف (٤٧) سنة. وقد جهَّزه وصلى عليه تلميذه الشيخ الميرزا حسن كُوهر بوصية منه، ودُفِنَ في رواق الحضرة الحسينية، بكربلاء المقدسة، خلف الشُّباك، تحت أرجل شهداء الطف (رضوان الله عليهم). راجع لترجمته مقدمة كتابه: (أسرار الشهادة) وغيرها.

(١) صَوَّرَ السَّيِّدُ الرَّشْتِي تَقْدُّ ما جرى في تلك الفترة في كتابه: (دليل المتحيرين). بما يلي: (ثم جمعوا واجتمعوا، وجلسوا يوم الجمعة أوّل جمعة من شهر رجب، واجتمع فيه خلق كثير؛ يبلغ عددهم أُلُوف، ولا واحد منهم يُصدِّقني، وأحضروني في ذلك المجلس الشديد، وإنه ليومٌ عصيب، وجاء القوم يهرعون من كل جانب، ولهم من

←...

→...

رؤسائهم جواذب، وأنا إذ ذاك بينهم وحيدٌ فريد. فقال واحد منهم في ذلك المجلس: ﴿إِنِّ أَلَمَلًا يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ [سورة القصص، الآية: ٢٠].

وأنتي لي والخروج، وقد حَفَّ القوم بي من كل جانبٍ ومكان؛ شاكين بأسلحتهم، مشتملين بأرديتهم، كأنهم أتوا للجهاد، بين يدي المبعوث من رَبِّ العباد. فلما استقرَّ بنا وهم الجلوس، سألتهم: لماذا هذا الاجتماع، وما الموجب لهذه الغوغاء؟! هل سمعتم ورأيتم مني خلافاً للشرع أو العرف أو الدين أو المذهب، اجتمعتم لتثبوتوه عليّ، تقيمون الحد؟. قالوا: لا.

قلت: فأني شيء إذن اجتماعكم وغوغاؤكم وضوضاؤكم. قالوا: نريد أن نسألك عن عبارات الشيخ، ونبين أنها كُفْر. قلت: فهلما سألتكم منه اليوم الأول لما طلب منكم ذلك؛ حتى يُفسرها لكم، وبعد ما أبدستم الفضحية، وأظهرتم الشناعة، وملائم الأمكنة والأصقاع، من القول الباطل، والمذهب العاطل، الآن وقد عصيتم قبل.

ثم أن الرجل قد انتقل من دار الدنيا إلى الدار الآخرة، ليس له حضور حتى يُبين لكم مكنون ضميره، ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [سورة المائدة، الآية: ١٠٥].

قالوا: لا بد من أن ننظر إلى كلماته بعد مماته، ونسألك عنها. قلت: إن أهل الباطل من الأموات كثيرون، فهل صنعتهم في عبارة أحدٍ من الأموات مثل صنيعكم هذا؟.

قالوا: إن له تبة يعتقدون معتقده، فيضلون.

→...

قلت: وكذلك أموات من أهل الباطل؛ لهم تبعه ومريدون يتبعون اعتقادهم، ويتجاهرون بها، وهم قبل الشيخ، فهل أحضرتهم وأتباعهم حتى تثبتوا عليهم فساد معتقد شيخهم، ليرتدعوا ويرجعوا إلى الحق، وإن لم تعرفوهم فإني أعرفكم بأسمائهم وكتبهم ومقالاتهم وعباراتهم، ثم ثنوا بالشيخ وأتباعه. قالوا: ما لك إلى ذلك من سبيل، بل لابد من بيان هذه العبارة. قلت: إننا لله وإننا إليه راجعون، هاتوا ما عندكم.

فأظهروا تلك العبارات التي قد سبق مضمونها، وكنت قبل ذلك شارحاً لتلك العبارات، ومفسراً لها، وموضحاً لمعانيها، وأن تلك العبارات مطابقة لما عليه ضرورة الإسلام، وهي مدلولات الكتاب والسنة، وسميت تلك الرسالة بـ: (كشف الحق)، ولم أترك هناك لذي مقال مقالاً، ولا لذي حجة برهاناً واستدلالاً، وتلك الرسالة مشهورة معروفة، اشتهرت اشتهاار الشمس في رابعة النهار، ولا أظن بلدة خالية منها، فما نفعتهم تلك الرسالة بذلك البيان التام الوافي، والشرح العام الشافي.

ثم أبرزوا عبارة عن ذلك الشيخ القمقام، وعلم الأعلام، والنور التام، ما صورها: (أن الجسد العنصري لا يعود)، قالوا لي: قل أن هذه العبارة كفر أم لا؟ قلت: على الذي أفهمها، وأدين الله بها؛ ليس فيها كفر ولا زندقه، ولكنكم أخبروني عن الجسد بحسب اللغة؛ على ما ذكره في القاموس والصحاح وجمع البحرين دون ما اصطلاح عليه الحكماء، كم معنى ذكروا له. قالوا: ما نعرف؟

قلت: يأسبحان الله!! إذا لم تعرفوا معاني الجسد وإطلاقاته على ما عند أهل اللغة، فكيف تنكرون على هذه العبارة؟! لعل الجسد له معنى لو قلتم بعوده كفرتم.

←...

→...

قالوا: نحن نريد فهم العوام.

قلت: هل اللغة إلا فهم العوام.

فكروا ثانية: إنا نريد فهم العوام. وجميع من حضر ولا واحد منهم صدَّقني أو ساعدني، وقال: أن فهم العوام أي مدخلية له في المقام، وكلما لم يفهمه العوام لو كان باطلاً؛ للزم بطلان كُتب العلماء، ولا شك أن الخطأ والبقال لا يعرفون عبارات شرح اللمعة، ولا يعرفون مسألة الأمر بين الأمرين، ولا يعرفون أن الأمر بالشيء ينهى عن ضده الخاص أو العام، هل يسوغ لهم أن يحكموا بطلانها؟، فهذا خرق اتسع على الراقع.

فلما رأيت قلة إنصافهم، وغلظة جورهم واعتسافهم، قلت لهم: ماذا تريدون؟.

قالوا: نريد أن تكتب؛ أن هذه العبارة كفرٌ.

فكتبت لهم: أن هذه العبارة إذا لم يكن لها بيانٌ مقدِّماً أو مؤخِّراً، وإذا لم يُحذف منها شيء من أولها أو وسطها أو آخرها؛ كفرٌ بحسب فهم العوام، كقوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [سورة المائدة، الآية: ٦٤]، وقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾

﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [سورة القيامة، الآية: ٢٢-٢٣].

ولا ريب أنه كفرٌ بحسب متفاهم العوام، إذ ليس لله يد، ولا وجه من الجوارح. وأبرزوا بعض العبارات، منها محرفة ومنها لم يعرفوا أن يقرؤها، فأرادوا منِّي أن أكتب على ما هي عليه، فكتبت هذه الصورة، ومرجع القول: أنه كلامٌ متشابه، نسأل تفسيرها من قائلها، كآليات القرآنية، والأحاديث النبوية والعلوية، وبالجملة: لا اعتبار بالقرطاس.

←...

فأخذوا يرسمون تلك العباثر؛ متمسكين بما حكم عليها بحسب الظاهر، وجعلوا يَحْدُثُونَ بها بين أغوار وأنجاد؛ لتعرض على سائر علماء البلاد، زاعمين أن ذلك يخفى لديهم، كما خفى عليهم، قد اتخذوا ذلك خيراً، فصار عليهم ضيراً، إذ أخذ كل من نظر إليهم يُخطئهم في تكفيره، ويُبين مراده من تعبيره.

→...

فلماً لم يبلغوا مني مرادهم، ولم يقدروا أن يتشبتوا بي بشيء من زخاريفهم، وعجزوا -والحمد لله- ما قدروا أن يُثبتوا عليّ شيئاً من الباطل الذي يزخرفونه، قالوا: نريد أن تثبت اجتهادك عندنا.

فلماً بلغ كلامهم إلى هذا المقام، قال صاحب المجلس: قد تبين الرشد من الغي، أنتم قبل ذلك تحتجون عليه بفساد في العقيدة؛ لمخالفته للضرورة، فالآن تبين عندنا أنه على صفاء الاعتقاد، وأنتم تطلبون منه الآن أن يُثبت اجتهاده، ها أنتم تدعون الاجتهاد، فإذا وجب ثبوت الاجتهاد بالإجلاس بإحضار الناس، فمتى ما أحضرتم واجتمعتم وأثبتتم اجتهادكم، فنحضر فلانا أن يجلس معكم مجلساً آخر لإثبات اجتهاده، فبان أن قصدكم غير الله.

وفي هذا الأثناء أذن المؤذن لصلاة الظهر، فقمنا للصلاة، وتفرق المجلس، ﴿فَغْلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾ [سورة الأعراف، الآية: ١١٩]. وظهر الحق والحمد لله

رب العالمين..). راجع: دليل المتحيرين، ص: ٧٢.

وكان مَن جَاؤا بها إليه، وعُرضت عليه، جناب شيخنا الكُميّ،  
والمهذّب الألمعي، الحبر العالم الجليل، والفاضل النبيل، شيخنا الشيخ  
إسماعيل، خَلَفَ المرحوم الشيخ أسد الله (قدس الله روحه ونور ضريحه) (١).  
وكان أدامه الله - كما كُنْتُ - يَرى الإعراض عن هذه المطالب  
أسلم، والسُّكوت عنها أغنم، مع كثرة اقتراح الناس عليه، وظُّهور ما  
خفى منها لديه.

إلى أن آل الأمر إلى تلك الشناعة، وظهور تلك الفضاة، رأى  
التكليف قد انقلب، والنظر عليه قد وجب، حذراً منه على الدّين، ومخافة  
استقامة الفتن بين المؤمنين إلى يوم الدين، فكتب ما أرسلوا من الكلمات  
سؤالات ، وأجاب عنها بأوضح عبارات، ولم يسلك بها مسلك أهل  
العرفان؛ لتعم فائدتها لعوام هذا الزمان.

ولعمري.. ظهرت بها غوامض درر الأفكار، فصارت كالشمس في  
رابعة النّهار، وساعت مناهل بحرها للطالبيين، من الشاردين والواردين،  
والحمد لله رب العالمين.

وهذه هي المسائل مع أجوبتها:

---

(١) الشيخ أسد الله الكاظمي: والد مُصَنِّف هذه الرسالة، وهو مَن استجاز من  
الشيخ الأوحّد أحمد الأحساني تَقِيَّةُ، وسننقل في ختام هذه الرسالة كامل تلك  
الإجازة التي شرحها وعلق عليها الدكتور حسين علي محفوظ.

دَفَاعُ  
عَنْ الشَّيْخِ الْأَوْحَدِ الْأَحْمَدِيِّ

حَوْلَ (الْمَعَادِ - الْمَعْرِجِ - الْعِلَّةِ الْفَاعِلِيَّةِ)

مِنْ مَوْلاَنَا آيَةَ اللَّهِ الْعَلَامَةِ  
الشَّيْخِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُسَيْدٍ لِلَّهِ الرَّكَّازِ ظِيْمُهُ





المسألة الأولى

المعاد الجسماني في يوم القيامة

---



قال الشيخ إسماعيل (أيده الله):

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد، وأهل بيته  
الطيبين الطاهرين.

مسألة: قال الشيخ أحمد؛ (أمّا الجسد الأول؛ فهو مخلوق من هذه  
العناصر المعروفة، ويكون منها ومن لطائف الأغذية.  
فإذا تفككت في القبر رجع ما فيه من النار إلى النار، ويمتزج بها، وما  
فيه من الهواء كذلك، وكذلك الماء والتراب، وذهب فلا يعود، إذ لا  
حساب ولا عقاب، ولا نعيم ولا ثواب، ولا شعور فيه ولا إحساس، ولا  
تكليف عليه، ولا مدخل له في الحقيقة، وإنما هو بمنزلة الثوب؛ لبسته ثم  
تركته، ولبسته غيره) انتهى.  
فهل في هذا كفر أو لا؟.

الجواب: لا يجوز لأحدٍ من أهل الدين أن يحكم بكفرٍ على مدلول  
هذه العبارة بمجرد ما على اليقين، وذلك لأنّ المورد وقع فيها هو الجسد

الأوّل، ولا يُعلم ما حُكِمَ الجسد الثاني، وهل حُكِمَ بجسدٍ آخر ثالث، أو رابع، أو لا ؟.

بلى.. لو حُكِمَ على الجسد المشاهد المحسوس لنا بما حُكِمَ به على ما سمّاه الجسد الأوّل؛ لكان كُفراً صريحاً، وقد أورد في شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: (وأجسادكم في الأجساد ) ما يصلح شرحاً لهذا الكلام المُجمل وغيره، ولا كُفراً فيه أصلاً فقال :

(اعلم؛ -وفقك الله- أن الإنسان له جسدان، وجسمان.

فأما الجسد الأول: فهو ما تألف من العناصر الزمانيّة وهذا الجسد، كالثوب يلبسه الإنسان ويخلعه، ولا لذة له ولا ألم، ولا طاعة ولا معصية، ألا ترى أنّ زيداً يمرض ويذهب جميع لحمه، حتى لا يكاد يوجد فيه رطل لحم، وهو زيد لم يتغير، وأنت تعلم قطعاً بيديّتهك؛ أن هذا زيد العاصي، ولم تذهب من معاصيه واحدة، ولو كان ما ذهب منه أو له مدخل في المعصية؛ لذهب أكثر معاصيه بذهاب محلّها ومصدرها.

وهذا -مثلاً- زيدٌ المطيع، لم تذهب من طاعاته شيء، إذا لا ربط لها بالذهاب بوجه من الوجوه، لا وجه عِلِّيّة، ولا وجه مصدرية، ولا تعلّق، ولو كان الذاهب من زيدٍ لذهب بما يخصّه من خير وشر، وكذا لو عفنَ وسمن بعد ذلك؛ هو زيد بلا زيادة في زيدٍ بالسُّمن، ولا نقصان فيه بالضّعف، لا في ذاتٍ، ولا في صفاتٍ، ولا في طاعةٍ، ولا في معصيةٍ.

والحاصل: هذا الجسد ليس منه، وإنما هو فيه بمنزلة الكثافة في الحجر والقلبي، فإنهما إذا أذيا حصل زجاج، وهذا الزجاج بعينه هو

ذلك الحجر والقلی الكثيفان، لما ذابَ زالت عنه الكثافة، وليست من الأرض، فإنَّ الأرض لطيفة شفافة، وإنَّما كثافتها من تصادم العناصر، ألا ترى الماء إذا كان ساكناً؛ كان صافياً ترى ما تحته، فإذا حركته لم ترَ ما فيه وهو يتحرك؛ لتصادم بعض أجزائه ببعض مع قليل من الهواء، فكيف بتصادم الطبائع الأربع؟! وهذا الجسد كالكثافة في الحجر والقلی ليست من ذاتها.

ومثال آخر: كالشوب فإنه هو الخيوط المنسوجة، وأمَّا الألوان فهي أعراض ليست منه، يلبس لوناً ويخلع لوناً، وهو هو، ولعل قول علي عليه السلام في جوابه للأعرابي في النفس الحسية الحيوانية؛ يشير إلى ذلك، حيث يقول: «فإذا فارقت؛ عادت إلى ما منه بُدِئت، عود ممازجة، لا عود مجاورة؛ فتعدم صورتها، ويبطل فعلها ووجودها، ويضمحل تركيبها»<sup>(١)</sup>، حيث صرَّح بعدم صورتها، وبطلان وجودها، واضمحلال تركيبها.

وأما الجسد الثاني: فهو الجسد الباقي، وهو الطينة التي خلق منها، ويبقى في قبره إذا أكلت الأرض الجسد العنصري، وتفرَّق كل جزء منه، ولحق بأصله، فالنارية تلحق بالنار، والهوائية تلحق بالهواء، والمائية تلحق بالماء، والترابية تلحق بالتراب، يبقى مستديراً، كما قال

(١) كلمات مكنونة، ص: ٧٧.

الصادق عليه السلام<sup>(١)</sup>، وقد قال علي عليه السلام في النفس التامة النباتية: «فإذا فارقت عادت إلى ما منه، بُدِئَتْ عود مما جزة لا عودُ مُجَاوِرة»<sup>(٢)</sup>، وعني بها: هذا الجسد العنصري الذي ذكرنا.

وأما الثاني الباقي؛ هو الذي ذكره الصادق عليه السلام، تبقى طينته التي خلُق منها في قبره مستديرة، أي: مترتبة على هيئة صورته، أجزاء رأسه في محل رأسه، وأجزاء رقبته في محلها، وأجزاء صدره في محله، وهو تأويل قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

وهذا الجسد هو الإنسان الذي لا يزيد ولا ينقص، يبقى في قبره بعد زوال الجسد العنصري عنه، الذي هو الكثافة والأعراض، فإذا زالت الأعراض عنه -المسماة بالجسد العنصري- لم تره الأبصار الحسية، ولهذا إذا كان رميمًا وعُدم لم يوجد شيء، حتى قال بعضهم: أنه يعدم، وليس كذلك، وإنما هو في قبره، إلا أنه لم تره أبصار أهل الدنيا؛ لما فيها من الكثافة، فلا ترى إلا ما هو من نوعها.

(١) الكتاب المبين، ج: ٢، ص: ٢٢٥، عن معالي الزلفى.

(٢) كلمات مكنونة، ص: ٧٧.

(٣) سورة الصافات، الآية: ١٦٤.

ولهذا مثل به الصَّادِق (صلوات الله عليه) بأنه: مثل سُحالة الذهب في دَكَّان الصائغ، لم ترها الأبصار، فإذا غسل التراب بالماء وصفَّاه استخرجها<sup>(١)</sup>، كذلك هذا الجسد؛ يبقى في قبره هكذا.

فإذا أراد الله سُبحانه بعث الخلائق؛ أمطر على كلِّ أرض ماءً من بحر تحت العرش، أبرد من الثلج، ورائحته كرائحة المنى، يُقال له (صاد)، وهو المذكور في القرآن<sup>(٢)</sup>، فيكون وجه الأرض بحراً واحداً، فيتموج بالرياح، وتتصفي الأجزاء، كل شخص تتجمع أجزاء جسده في قبره مستديرة -أي: على هيئة بُنيته في الدنيا- أجزاء الرأس، ثم تتصل بها أجزاء الرقبة، ثم تتصل أجزاء الرقبة بأجزاء الصدر، والصدر بالبطن، وهكذا، وتمازجها أجزاء من تلك الأرض، فينموا في قبره كما تنموا الكُماءُ في نبتها.

فإذا نفخ إسرافيل في الصور؛ تطايرت الأرواح، كل روح إلى قبر جسدها فتدخل فيه، فتنشق الأرض عنه كما تنشق عن الكُماء، ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وهذا الجسد الباقي؛ هو من أرض هورقليا، وهو الجسد الذي فيه يحشرون، ويدخلون به الجنة أو النار.

(١) انظر الكتاب المبين، ج: ٢، ص: ٢٢٥؛ عن العوالم.

(٢) سورة ص، الآية: ١.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٦٨.

فإن قلت: ظاهر كلامك؛ أن هذا الجسد لا يبعث، وهو مخالف لما عليه أهل الإسلام، من أنها تبعث، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾<sup>(١)</sup>.

قلت: هذا الذي قلت؛ هو ما يقوله المسلمون قاطبة، فإنهم يقولون: أن الأجساد التي يحشرون فيها هي هذه التي في الدنيا بعينها، ولكنها تصفى من الكدورة والأعراض، إذ الإجماع من المسلمين منعقد؛ على أنها لا تبعث على هذه الكثافة، بل تصفى، فتبعث صافية، وهي هي بعينها، وهذا الذي قلت، وإياه أردت.

فإن هذه الكثافة تفتي حين تلتحق بأصلها، ولا تعلق لها بالروح، ولا بالطاعة والمعصية، ولا باللذة والألم، ولا إحساس لها، وإنما هي في الإنسان بمنزلة ثوبه، وهذه الكثافة؛ هي الجسد العنصري الذي عنيت، فافهم. وما ورد عن أهل البيت من أن أجسادهم الآن رفعت إلى السماء<sup>(٢)</sup>، فإن الحسين عليه السلام لو نبش في أول دفنه لرُئي، والآن لم يُرى، وإنما هو الآن معلق بالعرش، ينظر إلى زواره، إلى آخر معنى ما رُوي<sup>(٣)</sup>، فمحمول على مفارقة الأجساد العنصرية، التي هي البشرية للأجساد الأصلية، فلم تدركها بعد مفارقة البشرية أبصار أهل الدنيا، وقد تقدم فراجع.

(١) سورة الحج، الآية: ٧.

(٢) راجع: تهذيب الأحكام، ج: ٦، ص: ١٠٦.

(٣) راجع: كامل الزيارات، ص: ٣٢٩.



وأما الجسمان:

فالأول: هو ما تخرج به الروح، وهو مع الروح، ويفارق الجسد الباقي، والموت يحول بينهما، وهو مع الروح في جنة الدنيا، عند المغرب، وتأتي فيه إلى وادي السلام، وتزور فيه بيته، ومحل حفرته، وروح المنافق مع ذلك الجسم في نار الدنيا، عند مطلع الشمس وعند غروبها، تأتي فيه إلى برهوت، وتسري فيه في وادي الكبريت، في المركبات المسخوطات الملعونات، وذلك حال الفريقين إلى نفخة الصعق.

ثم تبطل الأرواح فيما بين النفختين، وتبطل كل حركة من الأفلاك، ومن كل ذي روح، ونفس حيوانية أو نباتية، وذلك مدة أربعمئة سنة، ثم يعيشون في الأجسام الثانية، وذلك لأن تلك الأجسام تُصفى، وتذهب كثافتها، وهي الأجسام الأولى كما قلنا في الأجساد حرفاً بحرف، ويُحشرون في الأجسام الثانية، وهي هذه التي في الدنيا بعينها لا غيرها؛ وإلا لذهب معها ثوابهم وعقابهم.

ولكن هذا الجسم الذي في الدنيا هو بعينه هذا المرئي لطيف وكثيف، فأما الكثيف فيُصفى، وتفنّى كثافته -التي سميناهـ: الجسد الأول العنصري- ويبقى لطيفه في قبره، وهو الجسد الثاني الباقي، وأما اللطيف؛ فيظهر به في البرزخ، وهو مركب الروح وهيكلها؛ إلى نفخة الصور فيُصفى، وتذهب كثافته -التي سميناهـ: جسماً أولياً-، ويبقى لطيفه في الصور في ثلاثة مخازن، وتذهب الكثافة بالتصفية من ثلاثة مخازن، وهذه الستة مخازن في ثقبه تلك الروح، فتأتي الروح بما في المخازن الثلاثة العليا؛

إذا نفخ إسرافيل نفخة النشور، وتنزل إلى القبر، وتلج بما معها في ذلك الجسد اللطيف فيحشرون.

واعلم؛ بأنك لو وزنت هذا الجسد في هذه الدنيا، وصُفّي بعد الوزن حتى ذهب منه الجسد العنصري، وبقي الجسد الباقي الذي من هورقليا ثم وزنته؛ وجدته لم ينقص عن الوزن الأول قدر حبة خردل؛ لأن الكثافة التي هي الجسد العنصري عرض، والأعراض لا تزيد في الوزن دخولاً، ولا تنقص خروجاً، فلا تتوهم أن المحشور والمثاب والمعاقب شيء غير ما هو موجود في الدنيا، وإن غيّر وصُفّي، بل هو والله هذا بعينه، وهو غيره بالتصفية والكسر والصَّوغ.

كما قال الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾<sup>(١)</sup>، في الاحتجاج للطبرسي، وعن حفص بن غياث قال: شهدت المسجد الحرام، و ابن أبي العوجاء يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية: ما ذنب الغير؟.

قال: «ويحك! هي هي، وهي غيرها.

قال: فمثّل لي ذلك شيئاً من أمر الدنيا.

قال: نعم.. أ رأيت لو أن رجلاً أخذ لبنة فكسرها، ثم ردها في ملبنها؛ فهي هي وهي غيرها»<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة النساء، الآية: ٥٥.

(٢) الاحتجاج، ج : ٢، ص : ٣٥٤. تفسير الصافي، ج : ١، ص : ٤٨١.

وفي تفسير علي بن إبراهيم، قيل لأبي عبد الله عليه السلام: كيف تبدل جلودهم غيرها؟ قال: «أ رأيت لو أخذت لبنة فكسرتها، وصيرتها تراباً، ثم ضربتها في القالب، أهي التي كانت؟»

إنما هي ذلك، وحدث تغير آخر، والأصل واحد»<sup>(١)</sup>.

فبيّن عليه السلام أن هذه الجلود المبدلة غير جلودهم، وهي جلودهم، فالمغايرة مغايرة صفة، فكذلك ما نحن فيه؛ فإن الجسد الذي في الدنيا المرئي بعينه؛ هو المحشور بعد التصفية، كما ذكرناه مكرراً، انتهى كلامه قدس سره<sup>(٢)</sup>.

ولا ريب ولا شبهة ولا إشكال في أنه ليس فيه ما يُوجب كفراً أصلاً؛ وذلك لأن الكفر في المقام يتحقق بمخالفة ما ثبت بضرورة الإسلام في إحيائنا بعد موتنا، وإعادةتنا بعد كما بدعنا، وبعثنا من قبورنا، وحشر أجسادنا الثابتة في هذا العالم لنا.

وقد اعترف وأقر بذلك كله مرة بعد أخرى، وكرة بعد أولى، معلماً بذلك كل من سمع وأبصر، ونظر وفكر فقال: (هذا الذي قلت؛ هو ما يقوله المسلمون قاطبة، فإنهم يقولون: أن الأجساد التي يحشرون فيها هي هذه التي في الدنيا بعينها، ولكنها تصفى من الكدورة والأعراض، إذ

(١) تفسير القمي، ج: ١، ص: ١٤١، تفسير نور الثقلين، ج: ١، ص: ٤٩٤.

بحار الأنوار، ج: ٨، ص: ٢٨٨.

(٢) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، من ص: ٢٦، إلى ص: ٣١. (كرمان)، ومن

ص: ٤٥، إلى ص: ٥٠. (كويت).

الإجماع من المسلمين منعقد؛ على أنها لا تبعث على هذه الكثافة، بل تصفى، فتبعث صافية، وهي هي بعينها، وهذا الذي قلت، وإياه أردت<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً: (ويحشرون في الأجسام الثانية، وهي هذه التي في الدنيا بعينها لا غيرها، وإلا لذهب معها ثوابهم وعقابهم)<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً: (واعلم؛ بأنك لو وزنت هذا الجسد في هذه الدنيا، وصُفِّيَ بعد الوزن حتى ذهب منه الجسد العنصري، وبقي الجسد الباقي الذي من هرقلياً ثم وزنته؛ وجدته لم ينقص عن الوزن الأول قدر حبة خردل؛ لأن الكثافة التي هي الجسد العنصري عرض، والأعراض لا تزيد في الوزن دخولاً، ولا تنقص خروجاً)<sup>(٣)</sup>.

وقال أيضاً: (ولا تتوهم أن المحشور والمثاب والمعاقب شيء غير ما هو موجود في الدنيا، وإن غُيِّرَ وصُفِّيَ، بل هو -والله- هذا بعينه، وهو غيره بالتصفية والكسر والصَّوغ)<sup>(٤)</sup>.

وقال أيضاً: (فإنَّ الجسد الذي في الدنيا المرئي بعينه هو المحشور بعد التصفية كما ذكرنا مكرراً)<sup>(٥)</sup>.

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٩. (كرمان)، ص: ٤٨. (كويت).

(٢) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٣٠. (كرمان)، ص: ٤٩. (كويت).

(٣) نفس المصدر السابق.

(٤) نفس المصدر السابق.

(٥) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٣١. (كرمان)، ص: ٥٠. (كويت).

قلتُ: فأَيُّ تصريحٍ أكبر في هذا؟، أم أَيُّ نداءٍ أعلى من هذا؟، أم أَيُّ اعترافٍ أبين من هذا؟.

فإن قلتُ: ما ذكرته حقٌّ، فما تصنع بقوله: (أنَّ الجسد العنصري لا يعود)، وليس في تفاهمنا من ذلك إلا مجموع الإنسان؟.

قلتُ: أَراد من (العنصري) ما زاد على المادة والأجزاء الأصلية للإنسان؛ التي هي الإنسان عند كثير من المحققين، لا مجموع ما يُشاهد، فلا كُفْرَ فيه قطعاً.

فإن قلتُ: هذا إنما لو صرَّح بأنِّي اصطَلحت على ذلك؛ ولم يُصرَّح؟.

قلتُ: إذا جاز الاكتفاء بقوله: (اصطَلحت)؛ فلمَ لا يُكتفى بتصريحه بالمعنى بنفسه مرةً بعد أخرى، وكرةً بعد أولى؟، مع أنَّه أولى من ذلك بمراتب لا تُحصى.

وها هو قد قال في الجسد العنصري: (وهذا الجسد كالثوب، يلبسه الإنسان ثم يخلعه)، ومثَّلَ له بأمثلة كثيرة، ثم قال: (ومثال آخر كالثوب، فإنَّه هو الخيوط المنسوجة، وأمَّا الألوان: فهي أعراض ليست منه، يلبس لوناً ويخلع لوناً، وهو هو)<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً في الجسد الثاني: (وهذا الجسد هو الإنسان الذي لا يزيد ولا ينقص، يبقى في قبره بعد زوال الجسد العنصري؛ الذي هو الكثافة

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٧. (كرمان)، ص: ٤٦. (كويت).

والأعراض، فإذا زالت الأعراض عنه المسماة بالجسد العنصري لم تره الأبصار الحسية<sup>(١)</sup>، وهذا تصريح منه بالاصطلاح.

وقال أيضاً: (فإن هذه الكثافة تفتي)، إلى أن قال: (إنما هي في الإنسان بمنزلة ثوبه، وهذه الكثافة هي الجسد العنصري الذي عنيت، فافهم)<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً فيما نقلناه عنه فيما تقدم: (لأن الكثافة التي هي الجسد العنصري عرض، والعرض لا يزيد في الوزن دخولاً ولا ينقص خروجاً)<sup>(٣)</sup>.

ثم إذا لم يقنع الناظر منه بهذه التصريحات المتكررة، فلينظر إلى أدلته وأمثله، وكيف يُعقل أن تجتمع كلها على مطلب لا يقول به ولا يدل عليه؟.

فمن ذلك قوله: (ألا ترى أن زيدا يمرض ويذهب لحمه، حتى لا يكاد يوجد فيه رطل لحم، وهو زيد لم يتغير، وأنت تعلم قطعاً بيديتهك أن هذا زيد العاصي، ولم تذهب من معاصيه واحدة)<sup>(٤)</sup>، إلى آخر كلامه.

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٨. (كرمان)، ص: ٤٧. (كويت).

(٢) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٩. (كرمان)، ص: ٤٨. (كويت).

(٣) راجع المصادر السابقة.

(٤) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٦. (كرمان)، ص: ٤٥. (كويت).

عن حفص بن غياث قال: شهدت المسجد الحرام، و ابن أبي العوجاء يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية: ما ذنب الغير؟.

قال: «ويحك! هي هي، وهي غيرها.

قال: فمَثَل لي ذلك شيئاً من أمر الدنيا.

قال: نعم.. أ رأيت لو أن رجلاً أخذ لبنه فكسرها، ثم ردها في

ملبنها؛ فهي هي وهي غيرها»<sup>(١)</sup>.

وفي تفسير علي بن إبراهيم، قيل لأبي عبد الله عليه السلام: كيف تبدل جلودهم غيرها؟. قال: «أ رأيت لو أخذت لبنه فكسرتها، وصيرتها تراباً، ثم ضربتها في القالب، أ هي التي كانت؟. إنما هي ذلك، وحدث تغير آخر، والأصل واحد»<sup>(٢)</sup>. وفي ذلك ما سبق عنه في الثوب وصبغه.

ومن ذلك قوله: (بمنزلة الكثافة في الحجر والقلی، فإنها إذا أذيا حصل زجاج، وهذا الزجاج بعينه هو ذاك الحجر والقلی الكثيفان لما ذاب زالت عنه الكثافة)<sup>(٣)</sup>، وإذا لم يعتبر ذلك كله أيضاً، فليعتبر بما أثبت عودُهُ، وهو الذي سماه: (الجسد الثاني)، و(الجسم الثاني)، فإنه لو أراد في الجسد العنصري ما هو في متفاهمنا لم يَبْقَ في الإنسان شيء يَبْقَى.

(١) الاحتجاج، ج: ٢، ص: ٣٥٤. تفسير الصافي، ج: ١، ص: ٤٨١.

(٢) تفسير القمي، ج: ١، ص: ١٤١، تفسير نور الثقلين، ج: ١، ص: ٤٩٤. بحار الأنوار، ج: ٨، ص: ٢٨٨.

(٣) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، ص: ٢٧. (كرمان)، ص: ٤٦. (كويت).

فإن قلت: أن الباقي الذي يُحشر هو العنصري، وهو حَكَمَ بذهابه، فكيف تصنع؟.

قلت: أمّا أولاً؛ فلا ريب أنه لو أن أحداً قال: (أن الإنسان يعود بتمامه، ولكن مع ذلك أن الإنسان في الدنيا ليس بأسره من العناصر)؛ فلا سبيل إلى تكفيره قطعاً، لأن كونه كلّاً أو بعضاً من العناصر كلّاً أو بعضاً ليس من المسائل الدينية، فلو خالف أحد فيها كان مخالفاً للبديهة خاصة، وهو قد اعترف بعوده بتمامه، كما سمعت مراراً، فلا عبرة بإثبات كونه من العناصر أو نفيه.

وأما ثانياً: فبأنه صرّح بكونه في الطينة، وفي أرض هورقيليا، وهما من العناصر، وصرح في مواضع من أجوبة مسائل الشيخ أحمد؛ بأن الطينة هي الأجزاء الأصلية، وصرّح بأنها مركبة منها.

فإن قلت: قد صرّح بأن ما يعود لا يُرى، ونحن علمنا خلافه؟.

قلت: أمّا أولاً؛ فإنّ المعلوم بالضرورة لنا هو ثبوت الرؤيا في الآخرة، وهو لم ينف إلا الرؤيا بأبصار أهل الدنيا.

وثانياً؛ أن ذلك لازم لكل من أثبت الأجزاء الأصلية للإنسان، وحكم ببقائها، وأنها هي التي تُعاد من أساطين المسلمين من الإمامية والمخالفين، فإنهم ما أرادوا بها كما صرحوا به إلا المادة المشتركة بين الإنسان في صباه، ولا يبلغ مقداره رطلاً وكبره، وإن بلغ طغاراً، وما إذا أُحرق وصار أوقية رماداً.



ولا ريب أن هذه المادة المشتركة لا تُرى في جميع هذه الأحوال، على أنها إنسان كما لا يخفى.

فإن قلت: قد قال بذهاب ما هو عنصري، ولا يقول المسلمون به؟ قلت: كيف؟، والفضلات كلها من العناصر، واتفق المسلمون على عدم لزوم عودها.

فإن قلت: أليس قال: (تبقى في قبره طبيته التي خلق منها)؟ قلت: قد ذكر ما ذكر المتكلمون؛ من أن الباقي هو الأجزاء الأصلية، مع أنها مترتبة على هيئة صورته، أجزاء رأسه في محل رأسه، وأجزاء رقبته في قبره مستديرة -أي: على هيئة بنيته في الدنيا- أجزاء الرأس ثم تتصل بها أجزاء الرقبة بأجزاء الصدر، والصدر بالبطن.. وهكذا.

فما لنا نقنع ممن قال: أن الباقي الأجزاء الأصلية للإنسان على الإجمال، ولا نقنع ممن يُصرّح ببقاء أجزاء كل عضو بخصوصيته على الترتب.

فلم يبق عيبٌ بعد هذا في شيء مما أورده سوى موافقة لفظ الخبر؛ إذ عبّر أولاً عن الأجزاء الأصلية الباقية بالطينة، ثم فسرها بها، وهذا الخبر رواه ثقة الإسلام، ولسان الإمامية في كتابه؛ الذي وعد أن لا يأتي به إلا بما هو معتقده<sup>(١)</sup>، عن عمار بن موسى، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال سئل

(١) راجع: أصول الكافي، ج: ١، ص: ٨، خطبة الكتاب.

عن الميت: يَبْلَى جسده؟. قال: «نَعَمْ..حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ لَحْمٌ وَلَا عَظْمٌ إِلَّا طِينَتُهُ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا، فَإِنَّهَا لَا تُبْلَى، تَبْقَى فِي الْقَبْرِ مُسْتَدِيرَةً حَتَّى يُخْلَقَ مِنْهَا، كَمَا خُلِقَ أَوَّلَ مَرَّةٍ»<sup>(١)</sup>.

ورواه أيضاً عنه العلامة المجلسي؛ الذي هو لسان المسلمين ومرآتهم عنه، غير منكر له، بل مُفسِّراً لكلماته، قائلاً مع ذلك في شأنه ما لفظه: (وهذا يُؤَيِّد ما ذكره المتكلمون؛ في أن تشخص الإنسان إنما هو بالأجزاء الأصلية، ولا مدخل لسائر الأجزاء والعوارض فيه) انتهى<sup>(٢)</sup>، فانظر إليه؛ كيف نسب إلى المتكلمين ذلك، وجعل الخير على طبق ما هنالك.

فإن قلت: أليس قال: (أن للإنسان جسدين وجسمين)، ونحن لا نرى إلا جسماً واحداً؟.

قلت: أي عيب في ذلك؟، فإن أقصاه؛ أخطأ في الموجودات الخارجية، وفي الألفاظ اللغوية، مع أن الجسد يطلق على معانٍ كثيرة؛ كالصورة، والزعفران، والدم اليابس، فليكن جرى على ذلك، مع أن الاصطلاح فيه عند كافة العقلاء.

كيف..؟، وقد أبدع في هذا التقسيم، وذلك لما ثبت بالضرورة الدينية: أن في هذا الجسد المحسوس ما يعود، ومنه ما لا يعود كالأعراض،

(١) الكافي، ج: ٣، ص: ٢٥١. من لا يحضره الفقيه، ج: ١، ص: ١٩١. بحار

الأنوار، ج: ٧، ص: ٤٣.

(٢) بحار الأنوار، ج: ٧، ص: ٤٣.

وثبت خروج الروح عند الموت وهي موجودة، ولا تستقل في الوجود، سَمِيَ ما لا يعود جسداً أولياً، وما يعود ثانوياً، وما يحمل فيه الروح عند الخروج جسماً أولياً، والعود به إلى البدن في القبر ثانوياً.

فأي عيب غير الإفادة والإيضاح لما تدركه عقول العقلاء منّا، ولا تستطيع التعبير لساناً عنه، ولو شئت أن أذكر كلام الإمامية وغيرهم في حقيقة الإنسان، وفي عدم جواز إعادة المعدوم، في رفع الشبهة عن الحيوان إذا يتغذى بحيوان، وغير ذلك من المقامات؛ لمأتُ صُحُفاً، ولقضيت من القوم المنكرين على هذا الرجل الرباني عجباً، ولَوَلَّيتَ هرباً، ولعلمت وقع كلامه من كلامهم، وسُمُوُّ محلّه من بين محالّهم، وكفاك بالعلامة المجلسي، فإنه على تصلُّبه في متابعة المنقول، وإن خالف أصول أهل المعقول؛ قال في آخر ما أورده في البحار في الحشر:

(اعلم؛ أن خلاصة القول في ذلك: هو أن الناس في تفرق الجسم واتصاله مذاهب، فالقائلون بالهيولي، يقولون: بانعدام الصورة الجسمية والنوعية، وبقاء الهيولي عند تفرق الجسم.

والنافون للهيولي والجزء الذي لا يتجزى - كالمحقق الطوسي -: يقولون بعدم انعدام جزء من الجسم عند التفريق، بل ليس الجسم إلا الصورة، وهي باقية في حال الاتصال والانفصال.

وكذا القائلون بالخبر: يقولون ببقاء الأجزاء عند التفرق والاتصال. فأما على القول الأوّل: فلا بد من القول بإثبات المعاد؛ بمعنى عود الشخص بجميع أجزائه من القول بإعادة المعدوم.

وأما القائلون بالأخيرين: فقد ظنوا أنهم تفصّوا عن ذلك، ويمكنهم القول بالحشر الجسماني بهذا المعنى، مع عدم القول بجواز إعادة المعدوم، وفيه نظر؛ إذ ظاهره أنه إذا أُحرق جسد زيد، وذرت الرياح ترابه، لا يبقى تشخص زيد، وإن بقيت الصورة والأجزاء، بل لا بد في عود الشخص بعينه، من عود تشخصه بعد انعدامه؛ كما مرّت الإشارة إليه.

نعم.. ذكر المتكلمون: أن تشخص الشخص إنما يقوم بأجزائه الأصلية المخلوقة من المني، وتلك الأجزاء باقية في مدة حياة الشخص وبعد موته وتفرق أجزائه، فلا يُعدّم التشخص، وقد مضى ما يومي إليه من الأخبار، وعلى هذا.. فلو انعدم بعض العوارض الغير المتشخصة، وأعيد غيرها مكانها؛ لا يقدح في كون الشخص باقياً بعينه.

فإذا تمهّد هذا فاعلم: أن القول بالحشر الجسماني على تقدير عدم القول بامتناع إعادة المعدوم حيث لم يتم الدليل عليه يبيّن لا إشكال فيه.

وأما على القول به؛ فيمكن أن يُقال: يكفي في المعاد كونه مأخوذاً من تلك المادة بعينها، أو من تلك الأجزاء بعينها، لا سيما إذا كان شبيهاً بذلك الشخص من الصفات والعوارض، بحيث لو رأيته لقلت أنه فلان، إذ مدار اللَّذات والآلام على الروح، ولو بواسطة الآلات، وهو باقٍ بعينه.

ولا تدل النصوص إلا على إعادة ذلك الشخص، بمعنى: أنه يحكم عليه عرفاً أنه ذلك الشخص، كما أنه يحكم على الماء الواحد إذا فرغ من

إنّاءين أنه هو الماء الذي كان في إناء واحد عُرفاً وشرعاً، وإن قيل بالهيوولي، ولا ييتني الإطلاقات الشرعية والعرفية واللغوية على إقبال تلك الدقائق الحكمية والفلسفية.

وقد أومأنا في تفسير بعض الآيات وشرح بعض الأخبار إلى ما يؤيد ذلك، كقوله تعالى: ﴿عَلَى أَنْ تَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿بَدَلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾<sup>(٢)</sup>..).

ثم نقل كلام شارح المقاصد في المقام، وكان في كلامه أن قال: (ربما يميل كلامه [أي: الغزالي] وكثير من القائلين بالمعادين إلى أن معنى ذلك: أن يخلق الله تعالى من الأجزاء المتفرقة لذلك البدن بدنأ، فيعيد إليه نفسه المجردة الباقية بعد خراب البدن، ولا يضرنا كونه غير البدن الأوّل بحسب الشخص، ولامتناع إعادة المعدوم بعينه.

وما شهد به النصوص؛ من كون أهل الجنة جرداً مُردأً، وكون ضرر الكافر مثل جبل أحد<sup>(٣)</sup>، يعضد ذلك، وكذا قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا

(١) سورة الإسراء، الآية: ٩٩.

(٢) سورة النساء، الآية: ٥٦.

(٣) ورد في الحديث أنه ﷺ قال: «يحشر المتكبرون كأمثال الذر، وأن ضرر الكافر مثل أحد، وأن أهل الجنة جرد مرد مكحولون». [بحار الأنوار، ج: ٧، ص: ٥٠. الصوارم المهرقة، ص: ٣٣٩].

نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا<sup>(١)</sup>، ولا يسعد أن يكون قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>؛ إشارة إلى هذا.

فإن قيل: فعلى هذا يكون المثاب والمعاقب بالذات والآلام الجسمانية غير من عمل الطاعة وارتكب المعصية.

قلنا: العبرة بعينه، وكذا الأجزاء الأصلية من البدن، ولذا يُقال للشخص من الصِّبَا إلى الشيخوخة أنه هو بعينه، وإن تبدَّلت الصورة والهيئات، بل كثير من الأعضاء والآلات، ولا يُقال لمن جنى في الشباب فعُوقب بالمشيب أنها عُقوبة لغير الجاني) انتهى<sup>(٣)</sup>.

فانظر وأبصر؛ كيف لم يقع منه في حق المحقق الطوسي وغيره ما ادعوه مما ينهون، فإن ظننت أن الشيخ أراد في جنه سوى النظر، ثم أصلحه بما عزاه من المتكلمين.

ثم انظر؛ كيف صحَّح العود على القول بامتناع إعادة المعدوم؛ الذي ذهب إليه المحققون بما ذكره: (فيمكن أن يُقال).

ثم انظر إلى كلام شارح المقاصد وقد حكاه، وكأنه أراد الاستيناس به بقوله، فما أبين ذلك كله في المطابقة لكلام الشيخ، بل كلامه في

(١) سورة النساء، الآية: ٥٥.

(٢) سورة يس، الآية: ٨١.

(٣) بحار الأنوار، ج: ٧، ص: ٥١.

الموافقة لما ثبت بضرورة الإسلام أقرب، فلا معنى للإنكار عليه، والقبول في غيره؛ مع اتحاد المطلب الصادر من الفريقين، والله الموفق للصواب في كل باب.





## المسألة الثانية

المعراجُ الجسماني للنبي الأعظم ﷺ

---



## المعراج الجسماني للنبي الأعظم ﷺ

مسألة: قال الشيخ في المعراج: (ونُجيب؛ بأنَّ الصورة البشرية عند إرادة صعوده يجوز فيها احتمالان، هما في الواقع سواء، وفي الظاهر الأول بعيد عن العقول، والآخر أقرب.

فالأوّل: أن الصاعد كلّما صعد؛ ألقى عند كل رتبة مثلاً..<sup>(١)</sup>.  
فهل هذا كفرٌ أو لا؟.

الجواب: لا ريب أن هذه العبارة بنفسها كالعبارة السابقة في المسألة الأولى، لا يجوز أيضاً لأحد من أهل الدين أن يحكم على مفادها بكفرٍ أو إيمان على اليقين، بل لأبَدٍّ من النظر فيما أُجِيبَ بها عنه، وما أتمَّ ذلك الجواب عنه.

وقد نظرهما في محلها؛ فلم أجد فيها ما يُوجبُ الكفر، ولا رأيت شيئاً أنكر، ويكفي نقلها تامةً في الباب، في رفع وجوه سائر الشك والارتياب.

---

(١) أجوبة المسائل القطيفية، ضمن جوامع الكلم، ج: ١، ص: ١١٧، س: ١٦.

قال رحمه الله في أجوبة مسائل رجل ما هو في المعقول:

(قال - سلمه الله -: ما معنى حقيقة معراج محمد ﷺ بجسمه في غير لزوم خرق والقيام؟، وما معنى رؤيته للأنبياء في كل سماء أو شخص معين؟، وما معنى صلاته بالملائكة؟، وما صلوات الرب ووقوفه؟.

أقول: إن حقيقة المعراج على ظاهره ولا جهل فيه، وإنما الجهل في معرفة جسد النبي ﷺ، وفي معرفة الأفاعيل الإلهية، وفي معرفة الخرق.

فنقول: اعلم أن الله سبحانه خلق قلوب المؤمنين من فاضل طينة جسم محمد وأهل بيته (صلى الله عليهم)<sup>(١)</sup>، والفاضل إذا أطلق في الأخبار وفي عبارات العارفين بالأسرار يُراد به الشعاع، وهو واحد من سبعين.

مثلاً: جسم النبي ﷺ قرص الشمس، وقلوب شيعتهم خلقوا من الشعاع الواقع على الأرض من قرص الشمس.

فإذا عرفت هذا؛ عرفت أنه يصعد بجسمه ولا يكون خرق ولا التمام.

بقي شيء: وهو أننا نقول الجسم هو كذلك، ولكنه لبس الصورة البشرية التي تحس، وهي متجسدة، وحكمها حكم سائر الأجسام الجمادية، والصعود بها يلزم منه الخرق والالتئام.

(١) بحار الأنوار، ج: ٥، ص: ٢٣٩.

وُنَجِيب: بأن الصورة البشرية عند إرادة صعوده؛ يجوز فيها احتمالان، هما في الواقع سواء، وفي الظاهر الأول أبعد عن العقول، والآخر أقرب.

فالأوّل: أن الصَّاعِد كُلُّما صَعَد ألقى منه عند كل رتبة مثلاً، فإذا أراد تجاوز كرة الهواء ألقى ما فيه من الهواء فيها، وإذا أراد تجاوز كرة النار ألقى ما فيه فيها، وإذا رجع أخذ ماله من النار، فإذا وصل الهواء أخذ ماله من الهواء.

لا يُقال على هذا: يلزم أن هذا قولٌ بعروج الروح خاصة؛ لأنه إذا ألقى ما فيه عند كل رتبة لم يصل منه إلا الروح.

لأننا نقول: أنا لو قلنا بذلك، فالمراد بها أعراض ذلك؛ لأن ذوات ذلك لو ألقاها بطلت بنيته بالكلية، فيجب أن يكون ذلك موتاً، وبنيته باقية لا تتفكك، وإنما مرادنا الجسم بالنسبة إلى هذا العالم، يتلطف إذا صعد إلى عالم الكون، وإلا فهو على ما هو عليه في التَّجَسُّد والتخطيط...، انتهى ما أورده في الاحتمال الأوّل<sup>(١)</sup>.

ثم ساق الاحتمال الثاني على طبق ما عليه ظاهر المسلمين، ولا غرض لنا بنقله، ولا ريب أنه ليس ما يوجب كفرأ أصلاً، فإن الكفر في المقام ما خالف ما ثبت بضرورة الإسلام؛ في أنه ﷺ قد عرج بجسمه الشريف

(١) أجوبة المسائل القطيفية، ضمن جوامع الكلم، ج: ١، ص: ١١٧، س: ١٦،

إلى السَّماء، وها هو قد اعترف بذلك، وأقرَّ به مرة بعد أخرى، وكَرَّةً بعد أُولى كما ترى.

فقال أولاً: (حقيقة المعراج على ظاهره ولا جهل فيه).

وقال ثانياً: (إذا عرفت هذا؛ عرفت أنه يصعد بجسمه ولا يكون خرقٌ ولا التمام).

وقال ثالثاً: (وإنما مرادنا الجسم بالنسبة إلى هذا العالم، يتلطف إذا صعد، وإلا فهو على ما هو عليه من التَّجَسُّد والتَّخْطِيط) انتهى.

على أنه لو كان مما لا يَرَى العروج الجسماني، فأَيُّ محذور يلزمه من القول بامتناع الخرق والالتام، يحتاج إلى هذه التكاليفات الشديدة، والوجوه البعيدة؟.

وهل سأل السَّائل إلا عن عروجه بجسمه من غير لزوم خرق والتمام، ولم يُجِبْ إلا على طَبَقِهِ، وإلا لكان في قوله: (قد عرج بروحه)، غِنًى عن الجواب بما ذكره بأسره.

فإن قلت: أليس جَوَّزَ على الصورة البشرية الذهاب عند الصُّعود، وإذا ذهب لم يبق إلا الروح أو الجسم النوري غير الجسد العنصري المعروف في عالم البشرية؛ فلزم المحذور.

قلتُ: ها هو قد تنبَّه للزوم ذلك لظاهر كلامه؛ فأبان أوضح بيان عن مرامه، وأدعى مع ذلك عروجه بجسمه، فبأيِّ وجه يسوغ الإنكار؟.

فإن قلت: كلامه أولاً مقتضى لذلك، ولا عبرة بما ذكره أخيراً.  
قلت: بأيّ طريق يَأْلَف في شأن هذا الرجل قولاً وكتابة، ما هو  
الطريقة الجارية في سائر العلماء وكتبهم، فإنَّ العبرة فيها بما ينتهي إليه فيها  
كلامهم، ولا يؤاخذ عليهم بمبادئ كلماتهم الصادرة منهم، إنما ذلك  
حكم الإقرارات اللسانية في الحقوق المخلوقة.

على أنّه قد أشار أولاً بقوله: (أبعد عن العقول إلى ما صرّح به  
أخيراً)، إذ لو لم يره من الذاهب أجزاء الصورة البشرية العرضية الذاتية؛  
لكان في غير لزوم خرقه والتّام أقرب إلى العقول في الثاني بمراتب، بل في  
حكمه بذاته على الاحتمالين بالتسوية، مع كون مقتضى الثاني العروج  
الجسماني صريحاً كفاية.

فإن قلت: لا ريب أن جميع أجزاء بدنه الشّريف عنصرية، فلو ذهب  
منها شيء والتحق بأصله لذهب بأسره، فلا يُقبل منه دعوى ذهاب  
أعراضه وبقاء ذاته.

قلت: ألم أقل لك سابقاً: من أنكر أن يكون الإنسان من العناصر لم  
يكفر؛ لأنه ليس في المسائل الدينية التي تثبت بالأدلة الشرعية، فكيف  
يسوغ الحكم بكفر رجل يدّعي أمراً مُتردداً بين وجوها، منها نفي كون  
أجزاء بدنه الشّريف الأصلية العنصرية، ومنها أنه منها، إلا أن العرضية  
منها يلزم من صعوده بها الخرق، بخلاف الأصلية. على أن أقصاه الخطأ في  
التفرقة بين الجزئين المتساويين، وأيُّ محذور فيه؟!، أم أيُّ فكرة؟!.

**فإن قلت:** أليس جَوَزَ ذهاب بعض أجزائه العرضية، والثابت بضرورة الإسلام عروجه بجميع أجزائه.

**قلت:** أولاً: إن كلامه فرضٌ منه رحمته، فلا محذور فيه؛ لأن امتناع الخرق والالتزام لا يقول به، كما عليه صريح كلامه فيما أورده في الاحتمال الثاني، وقد أراد الجواب عن السؤال على فرض امتناعه، وكأنه هو الذي تعلق غرض السائل به، كما يُشعر به سياق كلامه. وإلا فقد ذكر في سائر كتبه ما ذكره المسلمون بلفظ.

وثانياً: أنه فرق واضح بين ما ثبت من الدين ضرورة، ووجب الإقرار به لذلك خاصة، وأمّا الأول: فمتى كان الشك أو الإنكار لشبهه لا يلزم منها تكذيب رسول الله ﷺ فيما جاء به، فلا كفر قطعاً. وما نحن فيه منه جزماً، فلا يسوغ التكفير لذلك حتماً.

وثالثاً: أنه لم يثبت بالضرورة من الدين، على اليقين العام لجميع المسلمين؛ سوى القدر الذي اعترف رحمته به، وهو عروجه بجسمه إجمالاً، وأمّا باقي كيفياته وتفصيله فلم تضم ضرورة قطعاً عليه، فلا يسوغ تكفير رجل يدّعي علماً بشيء منها، وإن علمنا خلاف ذلك جزماً.

**فإن قلت:** إن القول بذهاب الأجزاء العرضية عند صعوده يُمانع القدر الضروري؛ الذي هو العروج بجسمه، إذ لا يصدق مع ذلك أنه عرج بجسمه لنا في صدق أنه عاد الإنسان وحشر بجسمه، ولا قال به كما تقدم في المسألة السابقة بما لا مزيد عليه، فهب أنه قال: أن بدن النبي ﷺ حال عروجه إلى ربه كبذنه حال لقائه يوم حشره، فأیُّ



كفر، أم أيُّ مخالفة لضرورة من ضروريات الدين فيه، بل لو ادعى أنَّ بدنه في جميع أحواله من ولادته إلى حين لقائه كذلك لم يكن بعيداً، فإنه نبيٌّ، وسيّدٌ للأنبياء، والأرض لا تأكل شيئاً من لحومهم فيما رواه الفريقان عنه عليه السلام، على ما عزاه في (الذكرى) إليهم.

وفي هذا كفاية ومقنع لكلِّ ناصرٍ من ذوي الإيمان والبصائر.



## المسألة الثالثة

العلَّةُ الفاعليَّةُ، مُحَمَّدٌ وآلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

---



## العلة الفاعلية هم محمد وآله عليهم السلام

مسألة: قال الشيخ رحمته في أجوبة مسائل الشيخ أحمد بن الشيخ الصالح الأحسائي : (وأما العلة ففاعلية، كما قال عليه السلام: «نحن صنائع الله، والخلق صنائع لنا»<sup>(١)</sup>). فهل فيه كفرٌ أو لا؟.

الجواب: هذه العبارة كالعبارتين السابقتين، لا يجوز لأحد من أهل الدين أن يحكم فيها بكفر أو إيمان على اليقين من الإجمال، الذي لا يندفع إلا بالنظر إلى ما تقدّم فيها ولحقها من مقام، ولم أعثر عليها فيما وصل إليّ من أجوبة المسائل اللّاتي أُشير إليها، ولعلّه في غيرها.

وقد نقل غير واحد: أنّه ذكر فيها؛ أنّ الأئمة عليهم السلام هم العلل الأربع في العالم، ثمّ فصل وقال: (أما فاعلية كما في قوله عليه السلام: «نحن صنائع ربنا، والخلق بعد صنائع لنا»<sup>(٢)</sup>، وكما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾<sup>(٣)</sup>، وكما قال

---

(١) الاحتجاج، ج: ١، ص: ٢٦. غيبة الطوسي، ص: ٢٨٥.

(٢) راجع المصدر السابق.

(٣) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

تعالى للعقل الكلي؛ الذي هو عقلهم: «أدبر؛ فأدبر، ثم قال: أقبل؛ فأقبل»<sup>(١)</sup>..).

وهذا المضمون قد ذكره مُكرراً في شرح الجامعة، بطرق متعددة، وأنحاء مختلفة، حتى أنه لكثرة تكراره فيه اعتزَّ بقول الشاعر:

أَعِدْ ذِكْرُ نُعْمَانَ لَنَا إِنْ ذَكَرَهُ      هُوَ الْمِسْكُ مَا كَرَّرْتُهُ يَتَضَوَّعُ

بل عليه بناء شرح فقراهما، ولولا تكرار ذلك فيه، وبيان طرق إثباته، وتقريبه للعقول بأدلته وأمثله؛ لم يبلغ شرحه ذلك القدر، بل كان شيئاً لا يُذكر.

وفي جميع تلك المحال، التي ذكر فيها ذلك المقال؛ فسر العلة الفاعلية بكونهم محل المشيئة، ثم كشف عن مراده بكونهم محل المشيئة بطرق متعددة.

فمن ذلك ما ذكره في شرح قوله عليه السلام: «والعاملون بإرادته»، بعد كلام قال في آخره: (فاعلم أن عملهم بإرادته جَارٍ لهم في جميع الموجودات وشرعياتها، والشرعيات ووجوداتها في: خلق، ورزق، وموت، وحياة، لا يكون شيء إلا عنهم.

ولكنهم ليسوا شيئاً في كل شيء، وعلى كل حال إلا بالله، وما هم في فعله إلا كصورة في مرآت بالنسبة إلى شاخصها؛ ﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا

وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ <sup>(١)</sup>، ولاحظ هذا الحرف في كل شيء تسمعه منا لا نريده إلا على هذا المعنى.. <sup>(٢)</sup>.  
وأوضح منه ما ذكره في شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام: «بكم فتح الله..»، فقال: (بكم فتح الله في كل وجود، بل في كل مكان.  
أمّا في الإيجاد: فمن حيث كونهم العلل الأربع للخلق كلّ، على نحو ما أشرنا إليه في العلة الفاعلية، لكون التمشية إليها لا تجري على الظاهر؛ لأنه غلوٌّ ممنوع منه.

وإنما يُقال في العلة الفاعلية؛ على نحو ما ذكرنا سابقاً في كون الفاعلية هي المثال المتقدم بالفعل، فإنّ المثال هو اسم الفاعل؛ كالقائم لزيد، هو المشيئة المتقوِّمة بالحقيقة الحمديّة تقوُّم ظهور، بمعنى: أنّ المثال هو المشيئة حال تعلّقها بالحقيقة الحمديّة، كما تقول: "أنّ السّراج هو النار حال تعلّقها بالدّهْن" <sup>(١)</sup>، وبهذا المضمون أوضح ذلك في مواضع متكررة.

وأوضح من ذلك؛ ما ضربه مثلاً في شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام: «ومفوض في ذلك كله إليكم»، بعد أن حكم بكفر المفوّضة، وجعل من وجوه تأويل الأخبار الواردة بالتفويض ما ذكره في العلة الفاعلية، قال في آخره

(١) سورة الكهف، الآية: ١٨.

(٢) شرح الزيارة الجامعة، ج: ١، ص: ٣٥٥. (كرمان)، ص: ٤١٢، (كويت).

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٣، ص: ٢٩٨. (كرمان)، ص: ٣٣٠، (كويت).

على طوله ما لفظه: (وأنا أذكر لك مثلاً لهذا المعنى؛ إذا كان عندك ماء في الأرض، فإذا أردت أن تجريه إلى جهة الشرق؛ حفرت له في الأرض طريقاً منخفضاً إلى الجهة التي تريد إجرأه إليها على قدر إرادتك، وصرفته إليها، فيجري على حسب ما حفرت له، فكذلك هم (صلوات الله عليهم أجمعين) خلقهم الله على صورة مشيئته..)<sup>(١)</sup>، إلى آخر كلامه.

وفي جميع المواضع التي ذكرها، على شدة اختلافها في تأدية ذلك المعنى، وإثباته له؛ اتفقت كلماته على نسبة الخلق إلى الله سبحانه، وعلى تغير العلة الغائية التي أثبتتها لهم، حيث ذكرها، وذلك تلك العلة الثلاث معها؛ بأن الله سبحانه خلق الخلق لأجلهم.

ثم لم يقنع بذلك كله، حتى نادى في شرح قوله عليه السلام: «مؤمن بسرِّكم» مُسمعاً كلَّ ذي سمع، فقال - ما لفظه -:

(وإياك أن تنسب إليهم أو إلى أحدٍ من الخلق، من ملك، أو نبي، أو غيرهم شيئاً من أفعاله تعالى، بعدما بين الله سبحانه فقال: ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾<sup>(٣)</sup>).

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٣، ص: ١٦٥. (كرمان)، ص: ١٨٨، (كويت).

(٢) سورة الأحقاف، الآية: ٤.

(٣) سورة الرعد، الآية: ١٦.



كما أتت لا تقول: أن الأرض والسَّماء هما اللذان يزرعان الزرع، وإنما المعنى: أن الله ما أمرك بأمر، ولا نهاك عن شيء؛ من جميع ما كلَّفك به إلا على لسان محمد وآله عليهم السلام، وقد أخبروك -وأنت تعلم-: أن الله تعالى هو الأمر، وهو النَّاهي وحده لا شريك له في شيء من ذلك.

وإن كانوا هم الحاملين لأمره ونهيهِ، والمُبلِّغين عنه؛ ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>، فكذلك جميع ما تسمع، مما يُنسب إليهم عليهم السلام في أفعاله تعالى، هو الفاعل على أيدي من يشاء من خلقه؛ من الأنبياء والملائكة، والحيوانات والنباتات، والطبائع والعناصر.

فمن شاء في خلقه؛ جعلهم تراجمة لفعله لمن شاء من خلقه، وذلك حكمه وقضاؤه في صنعه وفي وحيه، وأمره ونهيهِ على حدِّ سواء، ولا تتوهم غير هذا فتكون من الكافرين..<sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً في شرح قوله عليه السلام: «وآثاركم في الآثار»، معلناً فقال بعد ذكر أنهم العلل الأربع ما لفظه:

(أوصيك وصية ناصح ألا تستغرب هذه الأشياء أو تنكرها، فإننا لا نريد بذلك أنهم عليهم السلام فاعلون أو خالقون أو رازقون. بل نقول: الله سبحانه هو الخالق والرازق، وهو الفاعل لما يشاء وحده عليه السلام، لم نجعل له شريكاً في شيء).

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٢٧.

(٢) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٣، ص: ١٤٦. (كرمان)، ص: ١٦٩، (كويت).

ثم أورد كلاماً غامض المراد في تحقيق معنى كونهم محل المشيئة مع ذلك، وقال في آخره: (فلو صحَّ عنهم عليه السلام أنهم قالوا: "إنَّا نفعل شيئاً من ذلك"، فليس فيه إشكال، كما سمعت قوله تعالى في حق عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾<sup>(١)</sup>، ولا يلزم منه غلو ولا جبر ولا تفويض، ولا شيء يُنافي الحق بوجه ما؛ لأنه إذا ورد شيء من ذلك؛ فمُرادنا منه ما ذكرنا أولاً، وهو كمال العبودية، والأدلة من الكتاب والسنة جارية على ذلك متواردة فيه، وإنما نتوقف في صحة ورود ذلك عنهم<sup>(٢)</sup>.

قلت: فإذا أُقرَّ بما ثبت بضرورة الدين، وانعقد عليه إجماع المسلمين، وجاءت به الرُّسل، ونطق به الكتاب؛ إذ قال: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>، فقال: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>(٤)</sup>، فلا كُفر في إثبات تلك المعاني لهم، التي تقصر بمراتب عما ثبت بالضرورة لهم؛ من كونهم علة إيجاد جميع

(١) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

(٢) وختم الشيخ تثنئ هذه المقطوعة بقوله: (وأنت إذا عرفت هذه الجملة وأمثالها لا ترد عليك شبهة قط)، راجع: شرح الزيارة الجامعة، ج: ٤، من ص: ٥٧ إلى ص: ٥٩، (كرمان). ومن ص: ٧٨، إلى ص: ٨٠. (كويت).

(٣) سورة فاطر، الآية: ٣.

(٤) سورة الرعد، الآية: ١٦.

الموجودات، ودلت عليه الأخبار المتظافرة، التي رواها الفريقان في تقدّم خلقهم على سائر المخلوقات، وغير ذلك من معاني الصفات.

فإن قلت: نحن لا نعقل لكونهم محل المشيئة معنى سوى الفعل، ومعه يثبت الخلق والرّزق وغيرها من الأفعال لهم، وينتفي عن الله سبحانه شاء أو أبى، أقرّ أو أنكر.

قلت: إذا لم يكن بكلامه مخرج يُوفق بين حكمه بكونهم محل المشيئة، وبين نسبة الخلق إليه سبحانه؛ فلا مخرج، إذ للأخبار الواردة في معنى ما قاله، التي لا دافع لها ولا راد، فمن ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة الغدير، في وصف العترة الطاهرة: «أنشأهم في القَدَم قبل كل مذروء ومبروء، أنواراً أنطقها بتحميده».

إلى أن قال عليه السلام: «وأشهدهم خلقه، وولّاهم ما شاء من أمره، وجعلهم تراجمة مشيئته، وألسن إرادته، عبيداً لا يسبقونه بالقول، وهم بأمره يعملون»<sup>(١)</sup>، فقد تقدم.

إلى مثل ذلك أشار العلامة المجلسي فقال في كتاب: (العقل والجهل) في باب: (حقيقة العقل)، في البحار - بعد ذكر معاني العقل ما لفظه -:  
(فإذا عرفت ذلك؛ فاستمع لما يُتلى عليك من الحقّ الحقيق بالبيان، وبأن لا يُبالي بما يشمئز عنه من نواقص الأذهان، فاعلم: أن أكثر ما أثبتوه بهذه العقول قد ثبت لأرواح النبي والأئمة (عليهم الصّلاة والسّلام) في

(١) مصباح التهجّد، ص: ٥٢٣.

أخبارنا المتواترة على وجه آخر، فإنهم أثبتوا التقدم للعقل، وقد ثبت التقدم في الخلق لأرواحهم، إمّا على جميع المخلوقات، أو على سائر الروحانيين في أخبارنا المتواترة.

وأيضاً أثبتوا لها التوسط في الإيجاد، والاشتراط في التأثير، وقد ثبت في الأخبار كونهم عليهم السلام علة غائية لجميع المخلوقات، وأنه لولاهم لما خلق الله الأفلاك وغيرها..

وأثبتوا لها كونها وسائط في إفاضة العلوم والمعارف على النفوس والأرواح، وقد ثبت في الأخبار: أن جميع العلوم والحقائق والمعارف بتوسيطهم تفيض إلى سائر الخلق، حتى الملائكة والأنبياء عليهم السلام.

وقد ثبت بالأخبار المستفيضة؛ أنهم عليهم السلام الوسائل بين الخلق وبين الحق في إفاضة جميع الرّحمات والعلوم والكمالات..).

إلى أن قال: (فعلى ما قالوا؛ يمكن أن يكون المراد بالفعل نور النبي صلى الله عليه وآله، الذي انبعث منه أنوار الأئمة عليهم السلام، واستنطاقه على الحقيقة، أو يجعله محلاً للمعارف الغير المتناهية.

والمراد بالأمر بالإقبال: ترقية على مراتب الكمال، وجذبه إلى أعلى مقام القرب والوصال، وبإدباره: إمّا إنزاله إلى البدن، أو الأمر بتكميل الخلق..)<sup>(١)</sup>، إلى آخر كلامه، مما لا غرض لنا بنقله.

فانظر كيف أثبت لهم التوسط في الخلق، وجعله أمراً غير العلية، وجعل العقل الفعّال، وقد قال الملاحدة ما قالوا فيه، من أنه نور نبينا، ولم يُنافي ذلك ما اقتضى به الإيمان، ويُنافيه ما ذكره هذا الرجل، مع أنه قد أوضحه وأبانه أي بيان، وأعرب عنه بكل لسان.

فإن قلت: إذا ما المخرج؟ وما هذا المعنى الذي ثبت وراء الخلق؟.

قلت: إذا عرفته مما أورده عليه السلام، وملأ الشرح على كبره منه، وإلا فلا تعرفه في غيره، بل اللّازم عليك أن تتبّع ما ورد عنهم عليهم السلام، إذ قال باقرهم عليه السلام: «وإن أسوءهم عندي حالاً، وأمقتهم إليّ؛ الذي إن سمع الحديث يُنسب إلينا، ويُروى عنّا، فلم يعقله، ولم يقبله واشتأزّ منه، وجحدّه، وكفر بمن دان به، وهو لا يدري، لعلّ الحديث من عندنا خرج، وإلينا أسند، فيكون بذلك خارج عن ولايتنا»<sup>(١)</sup>.

وقال صادقهم عليه السلام: «لا تُكذّبوا بحديث أتاكم به أحد، فإنكم لا تدرون لعله من الحق؛ فتُكذّبوا الله فوق عرشه».

وقال كاظمهم عليه السلام: «ولا تقل لما يبلغك عنّا أو نسب إلينا؛ هذا باطل، وإن كنت تعرف خلافه، فإنك لا تدري لِمَا قلت، أو على أيّ وجه وصفته»<sup>(٢)</sup>.

(١) مختصر بصائر الدرجات، ص: ٩٨، وفيه: «عن ديننا».

(٢) مختصر البصائر، ص: ٧٧.

إلى غير ذلك مما لا يُحصى عنهم عليه السلام ، فيما يلزم الجاهل بما أتاه أحدٌ عنهم، فيهم أو في غيرهم<sup>(١)</sup>

**فأقول:** هذا الرجل ودعواه على جهالتها فقد ترى أنه لم يأت بشيء إلا وقد نسب إليهم عليهم السلام ، وإن أبيت ذلك؛ فأدرجه فيما ورد عنهم عليهم السلام : «اجعلوا لنا رباً نؤب إليه؛ وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا»<sup>(٢)</sup>.

وإن أبيت.. فاطرحه في سلك سائر ما حملناه من غرائب شؤونهم عليهم السلام ، ألا تنظر إلى الباقر عليه السلام كيف قال بعد أن ذكر صفاتهم ما لا يمكن وصفه، ولم يتفق في شيء من مخاطبتهم عليهم السلام مثله، إلى أن قال عليه السلام : «ولولا وصية سبقت في شيء، وعهدٌ أخذ علينا، لقلتُ قولاً يعجب منه أو يذهل منه الأولون والآخرون».

وإلى الرضا عليه السلام قال: «هيهات هيهات، ظلت العقول، وتاهت الحُلوم، وحارت الأبواب، وخسئت العيون، وتصاغرت العظماء،

(١) مثل قول الصادق عليه السلام : «ما جاءكم منا مما يجوز أن يكون في المخلوقين ولم تعلموه ولم تفهموه، فلا تجحدوه وردوه إلينا، وما جاءكم عنا، فما لا يجوز أن يكون في المخلوقين؛ فاجحدوه ولا تردوه إلينا». [مختصر البصائر، ص: ٩٢].

(٢) ورد مضمون هذه الرواية في مصادر مختلفة وبألفاظ متعددة راجع مثلاً: كشف الغمة، ج: ٢، ص: ١٩٧. الخرائج والجرائح، ج: ٢، ص: ٧٣٥. بصائر الدرجات، ص: ٢٤١. الاحتجاج، ج: ٢، ص: ٤٣٨. بحار الأنوار، ج: ٢٥، ص: ٢٨٣.

وتَحَيَّرَت الحكماء، وتقاصرت الحكماء، وحصرت الخطباء، وجهلت  
الألباء، وكَلَّت الشعراء، وعجزت الأدباء، وأعيب البلغاء عن  
وصف شأن من شؤنه، أو فضيلة من فضائله، وأقره بالعجز  
والتقصير.. إلخ»<sup>(١)</sup>.

وقد سئل الوالد العلامة الشيخ أسد الله (أعلا الله مقامه) عن وجه ما  
اشتهر بين الشيعة؛ من أنه عليه السلام: «كان يختم القرآن عند ركوبه»،  
فلم يزد في الجواب (أعلى الله مقامه) على الأمر بالاعتراف بالعجز عن  
معرفته، وساق كلام الرضا عليه السلام شاهداً عليه.

ولو كان أمرهم عليه السلام حيث تذهب؛ لم يكن لهم سرٌّ مستصعب لا  
يستحمله ملك مقرب ولا نبي مرسل<sup>(٢)</sup>، حتى لو علم أبو ذر ما كان في  
قلب سلمان لقتله<sup>(٣)</sup>، ورشح على مثل كميل ما طفق منه عليه السلام،

(١) أصول الكافي، ج: ١، ص: ١٩٨.

(٢) إشارة إلى قوله عليه السلام: «إن حديثنا صعب مستصعب، لا يحتمله إلا ملك  
مقرب، أو نبي مرسل، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان»، راجع: معاني الأخبار،  
ص: ١٨٩. بصائر الدرجات، ص: ٢٢. بحار الأنوار، ج: ١٠٧، ص: ٧٨.

(٣) عَنْ مَسْعَدَةَ بْنِ صَدَقَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «ذُكِرَتِ التَّقِيَّةُ يَوْمًا عِنْدَ  
عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَقَتَلَهُ،  
وَلَقَدْ آخَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُمَا، فَمَا ظَنُّكُمْ بِسَائِرِ الْخَلْقِ، إِنَّ عِلْمَ الْعُلَمَاءِ  
صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، أَوْ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ، أَوْ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ  
امْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ.

رشحاً<sup>(١)</sup>، ولَمَّا فتح الله بهم وختم وأنزل الغيث، بهم أمسك السماء أن تقع على الأرض، وفضلهم على جميع أنبيائه ورسله، وملائكته وسائر أصناف خلقه.

ثم بعد ذلك.. كيف قبلت ما جاء في وصف أبدانهم عليهم السلام البشرية، بما لا تصل إليه عقول البرية، من سيرهم من شرق الأرض إلى غربها من طرفة عين، وأنه لا ظل لهم، ولأنهم يرون من خلفهم ما يرونه من أمامهم، وأنه تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم، وأن نجواهم كرائحة المسك، وقد وُكِّلت الأرض بستره وابتلاعه.. إلى غير ذلك، ولا تقبل ممن يدَّعي في أنوارهم المحدثنة بعرش ربهم أنها محل مشيئته تعالى، ومظهر فعله، كما هي علة خلقه.

فإن قلت: نحن لا ننكر ذلك كله، وإنما ننكر أن يكونوا عليهم السلام هم العلة الفاعلية، بمعنى: أن الله تعالى خلقهم، وفوض إليهم أمر الخلق، فهم يخلقون ويرزقون، ويُمَيِّتُونَ وَيُحْيُونَ، بقدرتهم وإرادتهم، وأنهم هم الفاعلون لذلك حقيقة؛ فإنه كفرٌ صريح؟.

→

فَقَالَ: وَإِنَّمَا صَارَ سَلْمَانُ مِنَ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّهُ امْرُؤٌ مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ فَلِلَّذَلِكَ نَسَبُهُ إِلَى الْعُلَمَاءِ». [الكافي، ج: ١، ص: ٤٠١. بصائر الدرجات، ص: ٢٥. بحار الأنوار، ج: ٢، ص: ١٩٠].

(١) يُشير إلى حديث الحقيقة التي سأل عنها كميل بن زياد أمير المؤمنين عليه السلام،

راجع: جامع الأسرار ومنيع الأنوار، ص: ٢٨، وص: ١٧٠.



قلتُ: هذا حقٌّ، ولكن.. أين ادَّعى ذلك؟، وهو الذي يروي أخبار كفر المفوضة في شرح قوله عليه السلام: «ومفوض إليكم»، قال: (والأحاديث دالة على: أن القول بالتفويض كفر وشرك؛ لأنهم إذا أسندوا فعلاً إلى شيء على الاستقلال، فقد جعلوه شريكاً لله في سلطانه، وإثبات الشريك كفرٌ وجحودٌ للواجب الحق سبحانه؛ لأنَّ الشريك إنما يكون بين الحوادث المتشابهة)<sup>(١)</sup>.

ولو أراد ذلك، فما باله يضرب مثلاً بعد مثل يُقربُه إلى فهم ذوي العلم والجهل، أو في قوله لو حنفاء ليفتقروا إلى الجلاء، ما هذا الافتراء؟. فإن رجعت وتمسكت بقوله: (علة فاعلية).

قلنا: أبعد تفسيرها مرةً بعد أخرى، وكرةً بعد أولى بغير ما زعمت، وإثباتها ببراهين لا تقوم إلا بما أبانه، لا ما توهمت، ليبقى التوهم ذلك في شأنه مجال ليسوغ الإنكار، بل رأيته كيف تكلف لتصحيح نسبة الخلق مجازاً إليهم، ثم أوقف القول بما ورد ذلك عنهم، إذ قال فيما تقدّم من كلامه في شرح قوله عليه السلام: «وآثاركُم في الآثار»: (فلو صحَّ ورود ذلك عنهم، إذ أنهم قالوا: "إنّا نفعل شيئاً في ذلك" فليس فيه إشكال؛ كما سمعت قوله تعالى في حقِّ عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾<sup>(٢)</sup>).

(١) شرح الزيارة الجامعة، ج: ٣، ص: ١٥٦. (كرمان)، ص: ١٧٩، (كويت).

(٢) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

إلى أن قال: (وإنما نتوقف في صحة ورود ذلك عنهم..)<sup>(١)</sup>. فلم يجعل ما ادعاه؛ من كونهم محل المشيئة وعلة فاعلية قاضياً بالنسبة المجازية، من غير وروده، فضلاً عن الحقيقة، بل جعلهم كالشجرة في تكليم موسى **عليه السلام**، مع أن الله هو المتكلم عند الإمامية والمعتزلة دون الشجرة، والهواء في قيام الصوت به بالنظر إلى كل متكلم، فافهم وتبصر، وتدبر ولا تُنكر.

فإن قلت: أيمتنع على الإنسان يكفر يوماً في محل، ولا يكفر في غيره، فهب أنه في جميع ما ذكره لم يخرج عما عليه المسلمون؛ لما قرن به كلماته المجملة من البيان، وأما في موضع السؤال فلم يندفع الإشكال بحال، لخلوه عن التفسير الدافع للنكير.

قلت: أي تفسير أبلغ فما وقع له في التمثيل، لمن نظر بعين التأمل والتدبر، وإلا فأَيّ دفع لقوله كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ﴾<sup>(٢)</sup>، وكما قال للعقل الكلبي: «أدبر»، لو أنصف الناظر واستبان؛ أنه لم يرد بروز ذلك إلا لذوي البصائر، وإلا فقد جرى فيما وقفنا عليه من عقائده، التي لم يختص بها قوم دون قوم على النهج السوي، الظاهر لكل ناصر.

فإن قلت: لا يقبل منه التفسير الصريح بعد التصريح، فكيف بالإشارة والتلويح؟!.

(١) راجع مصدره في الهوامش السابقة.

(٢) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

قلتُ: قد سبق ما يدفع مثل هذه المقالات الواهية؛ فلا نعيده، بل نريد هنا ونقول بم وقع منه بما يُنافي الشريعة الغراء بقوله علة فاعلية أم بمثالها.

فإن كان الأول: قلنا أهي صريحة في ذلك لغة، أو عرفاً عاماً، أو عرفاً خاصاً للعلماء، كل ذلك لا سبيل إليه.

أما في اللغة: فهي أعم مما توهمته، وما فسّره به جزماً، وفي العرف إن لم تكن ظاهره في خلاف مما توهمته، فليس ظاهرة فيه وفي عرف العلماء، وإن كانت ظاهرة في ذلك؛ إلا أنه كيف يعقل إربابه ذلك؟!، مع إثبات العلة الغائية والمادة الصورية التي أثبت له الفاعلية، أيكون الفاعل نفسه غاية لفعله ومادة وصورة له، ما هذا إلا خَرَصٌ، وقول على أهل العلم بغير علم.

وإن كان الثاني: قلنا أنه إن تمّ؛ فإنما يتم لو كان قوله ﷺ جعله له دليلاً لا مثلاً، والظاهر هو الثاني، كما يشعر به قوله: (كما في قوله)، دون أن يقول: (لقوله)، ويُشعر أيضاً ظمُّ الكلام الباقي الذي لا يصلح إلا للتمثيل إليه.

فإن قلت: يمكن التكلف لدفع ما ذكرته.

قلتُ: لِمَ لا تصير بلا تكلف إلى ما ذكرنا، وهو أولى بالتكلف للمصير إليه، لا المعدول عنه، فإن فيه عملاً بما جاء عنهم، إذ قالوا: «ولا

تَظُنُّنْ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَخِيكَ سُوءًا؛ وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ  
مَحْمَلًا»<sup>(١)</sup>.

---

(١) عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْمُخْتَارِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ؛ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَلَامٍ لَهُ: «ضَعِ أَمْرَ أَخِيكَ عَلَى أَحْسَنِهِ حَتَّى يَأْتِيَكَ مَا يَغْلِبُكَ مِنْهُ، وَلَا تَظُنُّنْ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَخِيكَ سُوءًا وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمَلًا...».

[الكافي، ج: ٢، ص: ٣٦٢. وسائل الشيعة، ج: ١٢، ص: ٣٠٢. الاختصاص، ص: ٢٢٦. الأمالي للصدوق، ص: ٣٠٤. مجموعة ورام، ج: ٢، ص: ٢٠٩. بحار الأنوار، ج: ٧١، ص: ١٨٧].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا ما أردنا إيراده في المقام؛ لدفع الشبهة والأوهام، التي عمت الخاص والعام، عن عبارات ذلك العلم الهمام، وفيه كفاية لمن طلب الحق ورضى به في سائر الأنام، من الخواص والعام.

ف— ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾<sup>(١)</sup>،  
 ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ  
 بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾<sup>(٢)</sup>، ولا تسلكوا إلا مسلكاً رشيداً؛ واخشوا يوماً  
 ﴿تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ  
 لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾<sup>(٣)</sup>، واحذروا أن تكونوا ممن يجب أن  
 تشيع الفاحشة في الذين آمنوا، فيُعَذِّبكم عذاباً شديداً، ﴿وَلَا تَقُولُوا

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٧٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠٣.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٣٠.

لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾<sup>(٢)</sup>.

والحمد لله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً.

وقد فرغ من تحريرها؛ العبد الراجي عفو مولاه الجليل، [إسماعيل نجمل  
المرحوم شيخ أسد الله] ليلة الثلاثاء، ثالث شهر شعبان، من شهور سنة  
ألف ومئتين وستة وأربعين، من هجرة سيد الإنس والجان، والله الهادي  
إلى سواء الصراط، وبه الاعتصام، وعليه التكلان.

وقد فرغ من كتابة هذه الرسالة: أقلُّ العباد وأفقرهم إلى الله الجليل؛  
حبيب نجمل المرحوم الشيخ إسماعيل الخالصي (تغمده الله برحمته).



(١) سورة النساء، الآية: ٩٤.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٥٥.

# إِجَانِزَةُ

الشيخ الأُوحد أحمد بن نرين الدين الأحسائي قدس  
للشيخ أسد الله بن إسماعيل التستري الكاظمي الأنصاري قدس،  
المتوفى سنة: ١٢٣٤هـ.

طبعاً لما نشره الدكتور حسين علي محفوظ  
ومع الاحتفاظ ببعض تعليقاته

---





## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رافع العلماء درجات، وجاعلها متفاضلة في المراتب والمقامات، كما تفاضلت فيه رتب العلماء بالدرايات للروايات<sup>(١)</sup>، وصلى الله على أشرف البريات؛ محمد وآله مصابيح الظلمات، وهداة مَنْ في الأرضين والسَّمَاوَات.

أَمَّا بعد.. فمن سَمَحَات الزمان، وغفلات الدَّهر الخَوَّان؛ أن قضى لي بالاجتماع بالعالم الأجل، والعامل الوقاد، معتدل السَّمْت والاقتصاد، مستقيم الطبع والسَّداد، المنفرد بالكمال عن الأمثال والأنداد، أعني المحترم الأَوَّاه؛ آقا أسد الله، نجل الجليل النبيل، الحاجي إسماعيل، سلك الله به سبيل الرِّشَاد، ووفَّقه للصَّواب في مَسَالِك المبدأ والمعاد، للتبصرة والإرشاد، وهداية العباد، إنه كريم جواد.

فعرض عليَّ بعض تصنيفاته، فرأيت تأليفاً رشيقيًا، وتحقيقاً دقيقاً، يجري فيه المثل بلا مرء، بأن يُقال: (كل الصيد في جانب الفرا)<sup>(٢)</sup>،

---

(١) في حديثٍ عن الإمام الصادق عليه السلام: «اعرفوا منازل شيعتنا بقدر ما يحسنون من رواياتهم عنا». راجع أوائل رجال الكشي.

(٢) يُقال في المثل: (كل الصَّيْد في جوف الفرا)؛ ويُضرب لمن يُفضِّل على أقرانه. والفرا - في اللغة -: الحمار الوحشي، وذلك أنه ليس مما يصيده الناس أعظم من الحمار الوحشي. راجع: مجمع الأمثال، الباب: ٢٢، فيما أوَّله الكاف.

فاستجازني -أدام الله إمداده، وزاد معونته وإسعاده- كما جرت عليه عادة العلماء الأخيار، ومضت عليه طريقة الحكماء الأبرار، من كل خلف منهم عن سلف، في مضامير المجد والشرف، من أنحاء التحمل<sup>(١)</sup> في تلقي العلوم والأخبار، وتحمل أعباء الآثار والأسرار، تيمناً باقتفاء آثارهم، واقتداءً بطريقتهم ومنازلهم، نسجاً على ذلك المنوال، وصوناً لتلك المعالم والآثار بالإسناد<sup>(٢)</sup> عن الإرسال<sup>(٣)</sup>، وضبطاً لها بالاعتناء عن الإهمال.

فتشرّفت بدعوته، وسارعت إلى إجابته، لكونه أهلاً لذلك، بل فوق ذلك؛ لأنه إنما هو أهل لأن يُجيز. فيكون طلبُ مثله أحقُّ بالتّجيز.

فأجزت له (أدام الله إقباله، وزاد إفضاله)؛ أن يرّوي عني جميع مقروأتي ومسموعاتي، وما صحَّ لي روايته بجميع أنحاء التحمل عن مشايخي الأفاضل، وأساتيذي الأمثال، من سائر ما صنّف في العلوم الإلهية والأصولية، والفرعية والشّرعية، والعلوم الإلهية لسائر العلوم وغير الإلهية، من العربية والحكمية والتفاسير، والسّير والتواريخ، بل كل ما هو منسوخ أو مقبول، من المعقول والمنقول، في الفروع والأصول، وجميع ما هو مسطور؛ من منظوم ومنثور، بالأسانيد المتصلة إلى مصنفها ومؤلفها من

(١) تحمّل الحديث: نقله وأخذه. وأنحاء تحمّل الحديث: هي طرق نقله، وهي

سبعة: السّماع، والقراءة، والإجازة، والمناولة، والكتابة، والإعلام، والوجادة.

(٢) الإسناد في الحديث: رفعه إلى قائله. والحديث المُسند: هو الذي علمت

سلسلته بأجمعها.

(٣) الإرسال: سُقوط راوٍ واحد فصاعداً من آخر السلسلة، أو سقوطها كلها.

الخاصة والعامة.

لا سيما كُتُب المشايخ الثلاثة؛ أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني، وأبي جعفر محمد بن علي الصدوق، وأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (تغمدهم الله برحمته، وأسكنهم بجنة جنته)، أعني: الكُتُب الأربعة، التي عليها المدار في جميع الأعصار، وظهرت في الاشتهار، ظهور الشمس في رابعة النهار: (الكافي)، و(الفقيه)، و(التَّهذِيب)، و(الاستبصار).

والكُتُب الثلاثة، التي اشتملت على شوارد الأخبار، ونوادير الآثار: (الوافي)، و(الوسائل)، و(البحار)، للمشايخ الثلاثة؛ الملا محسن، ومحمد بن الحسن الحر، ومحمد باقر المجلسي.

وما جرى به قلمي، وحرَّره كلمي، من مقدمات، ورسائل وحواشي، وأجوبة مسائل، أو خطب ودلائل، وسائر ما وصل إليَّ من العلوم، من منشور ومنظوم، وبادٍ ومكتوم، بطرقي المتصلة بأرباب ما أُلِّف في سائر العلوم.

منها: ما رويته عن ناموس الدَّهر، وتاج الفخر، موضَّح الحقيقة والطريقة، ومحبي الشريعة على الحقيقة، جامع الحسبيِّين، وقرَّة العين، مجدد المذهب على رأس الألف والمئتين، السَّنَد المهتدي المهدي؛ السَّيِّد محمد بن السيد مرتضى بن السيد محمد، المدعو بالسَّيِّد مهدي الطباطبائي<sup>(١)</sup>،

(١) هو السَّيِّد محمد مهدي الطباطبائي، الملقب بـ "بحر العلوم"، وُلِدَ سنة:

(١١٥٥هـ)، وتُوفِيَ سنة: (١٢١٢هـ).

المدفون بجوار شاه الغري<sup>(١)</sup>، (عطر الله تربته، كما علماً سامي رتبته).  
عن شيخه وشيخنا الفاضل والفاضل، صاحب التقريرات والدلائل،  
الحير الماهر، ذي الفهم الباهر، جم المناقب والمفاخر، الشيخ محمد المدعو  
بآغا باقر، عن شيخه الأفاضل، ووالده الأكمل؛ الشيخ محمد أكمل  
(تغمدهما الله برحمته).

عن عدة من العلماء والفضلاء، والفقهاء النبلاء:  
منهم: الشيخ الفاضل، الأميرزا محمد الشيرواني، والشيخ الفقيه النبيه  
الأفخر الراضي، الشيخ جعفر القاضي، والشيخ المحقق المجدد، الشيخ محمد  
الخوانساري<sup>(٢)</sup>.

بحق رواياتهم عن العالم العامل، مروج الشريعة والطريقة، وموضح  
الحقيقة على الحقيقة، الشيخ التقي؛ الشيخ محمد تقي المجلسي<sup>(٣)</sup>، شارح  
الفقيه، عن عيبة العلم والعمل، وجامع الأدب والفضل، نبراس التحقيق،  
ومشكاة التدقيق، بهاء الحق والملة والدين<sup>(٤)</sup>، (قدس الله روحه، ونور الله  
ضريحه).

(١) شاه الغري: كناية عن الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٢) الآقا جمال الدين محمد الخوانساري، المتوفى سنة: (١١٤٥هـ).

(٣) وهو المجلسي الكبير، والد العلامة محمد باقر المجلسي، صاحب كتاب بحار  
الأنوار، المتوفى سنة: (١٠٧٠هـ).

(٤) هو بهاء الدين محمد بن الحسين، بن عبد الصمد العاملي، المعروف  
بـ (البهائي)، المتوفى سنة: (١٠٣١هـ).

عن شيخه ووالده الأجد الفقيه، الأرشد النبیه، الشيخ حسین بن عبد الصمد العاملي الحارثي، عن شيخه العالم الإمام، الجامع لعلوم الإسلام، المبين لمسالك الأحكام، وموضح أحكام الحلال والحرام، عمدة المتفقهين، وزین المتبحرين، الشيخ علي بن أحمد؛ الملقب بـ (زين الدين)، الشهير بـ (الشهيد الثاني) بين أرباب الدين، (تغمده الله برضوانه، وأسكنه عالي جناته).

(ح)<sup>(١)</sup> وعنه عن شيخه الفقيه العلامة، شيخ علماء دهره، ومقدم فقهاء عصره، الشيخ محمد الفتوي (قدس الله نفسه، وطيب رسمه)، عن شيخه رئيس المحدثين، أبي الحسن العاملي الفتوي<sup>(٢)</sup>.

وعن شيخه بالإجازة، السيد العالم العامل، الفقيه الأمير السيد حسين، عن أبيه السيد عبد الكريم السيد إبراهيم القزويني.

وعن شيخه المحدث، الفقيه الكامل، الشيخ يوسف بن الشيخ أحمد بن إبراهيم الدرازي البحراني، صاحب (الحقائق)، عن شيخه العلامة، ذي العز المنيع، والشأن الرفيع؛ المولى محمد رفيع الجيلاني المشهدي، بحق روايتهم عن مشائخهم المذكورين، عن المولى الفاخر، محمد باقر، صاحب (البحار)، عن والده التقي، محمد تقي المجلسي، عن البهائي، عن أبيه، عن

(١) الحاء المهملة: رمز تحويل السند، أي: الانتقال من إسناد إلى آخر، ويُسمى (الحيولة).

(٢) أبو الحسن الشريف بن محمد بن طاهر بن عبد الحميد العاملي، المتوفى سنة: (١١٣٨هـ).

الشهيد الثاني.

ومنها: ما رويته إجازةً، عن البدر الأزهر، والشيخ الأفخر، شيخنا الأنور، والقدس الأطهر، الشيخ جعفر بن الشيخ خضر<sup>(١)</sup> (عطّر الله تربته، وعلّى في الجنان رتبته)، عن شيخه الفاخر، الآقا محمد باقر، بن محمد أكمل، وشيخه شيخ الملة والمذهب، السيّد المذهب، المولى السيّد مهدي الطباطبائي، عن مشائخهم المذكورين بإسنادهما إلى الشهيد الثاني.

ومنها: ما رويته عن العالم الأفضل، والمحدث الأكمل، قُرّة العين، وزين العلماء بلا مَيّن، الشيخ حسين بن الفاضل المجدد، الشيخ محمد بن الشيخ الأرشد، الشيخ أحمد بن عصفور البحراني الدرازي، ثم الشاخوري (قدّس الله روحه، ونور ضريحه)، عن أبيه الشيخ محمد، وعن عمّيه الشيخ يوسف صاحب (الحدائق)، وذو الفضل الجلي الشيخ عبد علي بن أحمد، بحق رواياتهم وطرقهم إلى شيخهم الحاوي لكل زين، الخالي عن وصمة الرئى والمين، المقدّس الشيخ حسين، بن المجدد الشيخ محمد بن جعفر البحراني الماحوزي.

وعن شيخهم الأوّاه، الشيخ عبد الله بن الشيخ علي بن أحمد البلادي، وعن شيخهم الأجدد الشيخ أحمد بن عبد الله بن حسن البلادي، بجميع كتبهم ومقرواتهم، وحق رواياتهم، عن شيخهم شيخ الكل في الكل، علامة الزمان، الفائق على سائر الأقران، الشيخ سليمان بن عبد الله

(١) هو الشيخ جعفر، الملقّب بـ (كاشف الغطاء)، المتوفى سنة: (١٢٢٨هـ)،

الماحوزي (رفع الله مقامه، وزاد في دار الكرامة إكرامه)، بجميع كتبه، ومقروّاته، ومروّياته.

عن مشائخه الأفاضل، الشيخ العلامة، الشيخ سليمان بن علي بن أبي ظبية البحراني الإصبعي الشاخوري، والصالح الكريم، الشيخ صالح بن عبد الكريم البحراني، والشيخ الأفخر، قطب الكمال، الشيخ جعفر بن كمال الدين البحراني، بحق رواياتهم عن الشيخ الأسعد، أحمد بن سليمان القدّمي البحراني، الملقب بـ(زين الدين)، وهو أوّل من نشر الحديث في البحرين، عن الشيخ البهائي، عن أبيه الشيخ حسين، عن الشهيد الثاني.

(ح): وعنه، عن شيخه وعمه، الشيخ يوسف صاحب (الحدائق)، عن شيخه ملا محمد بن فرج، المعروف بـ(ملا رفيعا)، عن شيخه محمد باقر المجلسي، وآقا جمال الدين محمد بن المحقق آقا حسين بن جمال الدين محمد الخوانساري، بحق روايتهما عن محمد تقي المجلسي، عن البهائي، عن أبيه، عن الشهيد الثاني.

(ح): وعنه، عن شيخه، وعمّه الشيخ يوسف المذكور، عن السيّد الأوّاه، السيّد عبد الله بن السيد علوي البلادي، عن جملة من مشائخه. منهم: الشيخ أحمد بن إبراهيم الدرازي، أبو الشيخ يوسف المذكور. ومنهم: المحدث الشيخ عبد الله بن صالح السماهيجي البحراني، عن جملة من مشائخهما.

منهم: العلامة الشيخ سليمان بن عبد الله الماحوزي، والسيد الفاضل، السيد محمد بن السيد علي بن السيد حيدر، المعروف بـ(السيد

محمد حيدر)، عن شيخه الشريف، أبي الحسن محمد طاهر النباطي العاملي، عن شيخه محمد باقر المجلسي، والشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي.

(ح): وعن الشيخ عبد الله بن صالح المذكور، عن الشيخ محمد بن يوسف بن علي بن كنبار الضبيري النعيمي، عن شيخه الشيخ محمد بن ماجد، وشيخه الشيخ سليمان بن عبد الله، وشيخه السيد نعمة الله بن السيد عبد الله الموسوي الششتري، وشيخه محمد باقر المجلسي.

(ح): وعن الشيخ عبد الله<sup>(١)</sup> المذكور، عن الشيخ أحمد بن إسماعيل الجزائري، عن جملة من مشائخه، على ما في إجازته لابنه الشيخ محمد. منهم: الشيخ حسين بن الشيخ عبد علي الخماسي النجفي، عن أبيه، عن الشيخ الكبير الأعلام، الشيخ عبد النبي بن سعيد الجزائري، عن السيد المجدد، السيد محمد بن السيد علي صاحب (المدارك)، عن أبيه، عن الشهيد الثاني.

ومنهم: الشيخ الأعظم، أبو الحسن محمد طاهر النباطي المذكور، عن جملة من مشائخه.

منهم: الشيخ الأجل الشيخ عبد الواحد بن محمد البوراني، عن البحر القمقام، الشيخ الأجل، حسام الدين بن الشيخ درويش<sup>(٢)</sup>، عن الحلبي، عن البهائي، عن أبيه، عن الشهيد الثاني، والسيد حسن بن السيد جعفر

(١) أي: الشيخ عبد الله السّماهيحي.

(٢) نزيل النجف، صاحب رسالة: (ميزان المقادير)، التي ألفها سنة: (١٠٥٦هـ).



الكركي.

(ح): وعن الشيخ عبد الواحد المذكور، عن الشيخ الزاهد العابد، الشيخ فخر الدين الطريحي، عن الشيخ محمد بن جابر<sup>(١)</sup>، عن السيد السعيد، شرف الدين علي<sup>(٢)</sup>، عن شيخه السيد الكبير، مير فيض الله<sup>(٣)</sup>، عن الشيخ حسن بن الشهيد الثاني، عن الشيخ حسين بن عبد الصمد، عن الشهيد الثاني.

وعن الشيخ عبد الواحد المذكور، عن الشيخ فخر الدين المذكور، عن السيد أمير شرف الدين، عن الشيخ الفاضل الأميرزا الاستربادي، عن الشيخ الكريم، الشيخ إبراهيم بن الشيخ علي بن عبد العالي الميسي.

(ح): وعن الشيخ فخر الدين، عن السيد الشهير بـ(مير محمد مؤمن) الحسيني الاستربادي، عن شيخه السيد نور الدين بن السيد علي بن أبي الحسن، عن أخيه لأبيه السيد محمد صاحب المدارك، وأخيه لأمه الشيخ حسن صاحب المعالم، جميعاً عن السيد علي، والد السيد محمد المذكور، عن الشهيد الثاني.

ومنها: ما رويته قراءة وإجازة، عن جامع شرقي العلم والسيادة، وحاوي سبق الزهد والعبادة، المولى العلي، الأمير السيد علي بن الوفي

(١) هو الشيخ محمد بن جابر بن عباس النجفي، صاحب كتاب (أسماء الرجال).

(٢) هو السيد الأمير شرف الدين علي بن حجة الله الشولستاني، المتوفى سنة

١٠٢٥هـ.

(٣) هو الأمير فيض الله بن عبد القاهر التفريشي، المتوفى، سنة ١٠٢٥هـ.

الولي السيد محمد علي الطباطبائي، صاحب الشرحين، الكبير والصغير النافعين، عن المختصر النافع، (رفع الله درجته، وأسبغ عليه نعمته).  
عن خاله، الكوكب الدرّي، الآقا محمد باقر بن الأكمل الشيخ محمد أكمل، عن أبيه، عن مشائخه، على ما تقدّم ذكرهم في طريق السيّد مهدي رحمته.

ومنها: ما رويته قراءة وإجازةً، عن السيّد السند، الأميرزا مهدي الشهرستاني (قدّس الله نفسه، وطهر رمسه)، بطرقه المتعدّدة.  
منها: ما رواه عن الشيخ يوسف المذكور سابقاً، عن الشيخ حسين بن محمد بن جعفر الماحوزي، عن الشيخ سليمان بن عبد الله الماحوزي، عن محمد باقر المجلسي - كما مر -، وعن الشيخ سليمان بن عبد (الله) الماحوزي، بطرقه الأخر المتقدّمة.

ومنها: ما رويته قراءة وإجازةً، عن شيخنا الممّجّد، شيخنا الشيخ محمد بن الشيخ الفاضل الشيخ حسين بن أحمد بن عبد الجبار القطيفي، عن أبيه، عن الشيخ عبد علي - المتقدّم - أخي الشيخ يوسف.  
وعن الشيخ حسين بن محمد بن جعفر الماحوزي، والشيخ الفاخر الشيخ ناصر بن محمد الجارودي، عن الشيخ سليمان بن عبد الله الماحوزي بالأسانيد المتقدمة.

(ح): وعن شيخنا، الشيخ محمد المذكور، عن شيخه الفاضل، الشيخ علي بن عبد علي القطيفي، عن الشيخ حسين الماحوزي، بالأسانيد المتقدّمة إلى الشهيد الثاني.

ومنها: ما رويته عن الشيخ الأحمـد، الشيخ أحمد بن المؤمن الشيخ حسن بن علي بن خلف بن إبراهيم بن ضيف الدمستاني، عن أبيه، الشيخ حسن، عن الشيخ عبد الله بن علي البلادي المتقدم، والشيخ سليمان الماحوزي.

(ح): وعنه، عن الشيخ يوسف المذكور، عن الشيخ حسين الماحوزي، بالإسناد المتقدم إلى الشهيد الثاني.

(ح): وعنه، عن الشيخ عبد علي بن الشيخ أحمد المذكور سابقاً، قراءة وإجازة، عن الشيخ حسين الماحوزي، عن الشيخ سليمان الماحوزي، كما مرّ.

(ح): وعنه، عن الشيخ حسين الماحوزي -بلا واسطة- بالأسانيد المتقدمة، المتصلة إلى الشهيد الثاني.

وعن الشهيد الثاني بطرقه المذكورة في إجازته، للشيخ حسين بن عبد الصمد، المتصلة إلى أهل العصمة عليهم السلام، وإلى أهل الكتب والتصانيف، عن جميع أهل الإسلام.

وقد أجزت له -أسعده الله تعالى- إجازة عامة، في جميع روايات (الخاصة)، و(العامة)، أخذه الله بيده، وأعانه بمده.

مشترطاً عليه ما اشترط عليّ؛ فليروني جميع ذلك لمن شاء، وأحب كما شاء، (سلك الله به سبيل الرشاد، ووفقه للصواب والسداد).  
وعليه أن لا ينساني من الدعاء عقيب الصلوات، في الحياة والممات.

وكتب العبد المسكين؛ أحمد بن زين الدين بن إبراهيم،  
في سنة: (تسع وعشرين ومائتين وألف)، من الهجرة النبوية،  
على مهاجرها أفضل الصلاة والسلام، حامداً مصلياً مستغفراً.

بسم الله الرحمن الرحيم حمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
 أما بعد فإن سجدات الزمان وغفلت أدم عن أن يقف لي بالاجتماع بالعالم الأول والعقل الأول  
 حسن السيرة ومخافة السريرة ذلي الفكر النقاد والهم الوفا ومعدل السمت والاعتقاد يستقيم الطبع والسرور  
 المنزود بالكمال من الأمثال والارادة داغية المحرم انواه انا اسم الله بكل اسم من اسمي اسمعيل  
 سكونه به جليل الرشاد ووقته للصوت في مساكن الجدة والمعاد للبقية والارشاد ومداية العباد  
 انه كريم جواد فغوص على بعض تصنيفات قرأت ثانياً لثباتها وتعميقاً لفتحها في المثل بله  
 بان يقال كل الصنف جانب الفرافا جاز في ادام الله مدانه وراة مونة به جادة كما جرت عمار  
 العلماء والاهل وصنعت عليه طرقة الكفا والاراض من كل خلف عنهم من خلفه مضاير المحبة والشرع من  
 انحاء النحل في تلخيص العلوم والاعتبار وتحمل اعباء الآثار والاهل ارضينا باقتفاء انا اذ هم واقفة  
 بطريقهم ومنازلهم تسامحهم في المنوال وصونا لكل المعامل والاراء بالبرهان والارسل وضبطاً  
 لما بالاعتقاد في الاحمال فسترقت بدعوة وسارعت الى الجابة كوز الله ذلك بل فوق ذلك لانها  
 مواهل لان ينجيز فنكون طلب مثله احق بالنجيز فاجرت له ادام الله قبله وزاد فضله ان يروى عن  
 مؤدائه ومسموعاتي وما لي روايته بجميع النجاء والتحمل عن شأني الما فاضل واساتيد في التراثل  
 من سائر ما عرفت في العلوم والادب والاصول والرواية الشرعية والعلوم الايقول والعلوم الشرعية  
 في العربية والحكمة والتفسير والسير والتواريخ بل كل ما هو منسوخ او متقول لم المعقول والمنقول في الرفع والاصول  
 جميع بمسطور من منسوخ ومثور بالاسانيد المتصلة الى مصنفها ومنها من كان خاصة العامة كلاماً  
 كبريل

الصفحة « الأولى » من

کتابخانه عمومی

[illegible]

[illegible]

ایمانی

الصفحة « الثالثة » من

«إجازة الشيخ أحمد لتلميذه الكاظمي بخط الهجير»

[illegible]



محمد طاهر النباط المذكور غبطة من مشائخهم الشيخ الأجل الشيخ عبد الواحد بن محمد البوراني عليه  
 السلام الفخام الشيخ الأجل صاحب الدين بن الشيخ درويش علي عليه السلام غبطة من مشائخهم  
 الشيخ السيد حسين بن السيد جعفر الكركي ح. وعن الشيخ عبد الواحد المذكور عن الشيخ الزاهد  
 العابد الشيخ محمد الدين الطريحي عن الشيخ محمد بن جعفر السيد السفييف في الرواية عن الشيخ  
 السيد الكبير مير فصيل الله عن الشيخ حسين السفييف الثاني عن الشيخ حسين بن عبد الصمد عن الشيخ  
 الثاني وعنه الشيخ عبد الواحد المذكور عن الشيخ محمد الدين المذكور عن السيد مير شرف الدين عن  
 شيخنا الفاضل الاميرزا الكرام الله عليه السلام الكرام الشيخ ابراهيم بن الشيخ علي بن عبد الحميد  
 ح. وعن الشيخ محمد الدين السيد الشيرازي عن محمد بن الحسين الكرام الله عليه السلام عن الشيخ السيد نور  
 الدين بن السيد بن أبي الحسن عن اخيه لاتب السيد محمد صاحب المذكرات في الامم والائمة الشيخ  
 حسين المعالي عن السيد علي والي السيد محمد المذكور عن السيد الثاني ومنها ما روته في  
 واجازة غبطة من مشائخهم في العلوم والسياسة وحاور سبق الزهد والعبادة المولى السيد الامير  
 السيد ميرزا ابو الوفاء السيد محمد علي الطباطبائي صاحب الشرح في الكبر والاصغر في الفقهين  
 عن المختصر النافع رضى الله عنه وبعثه عليه نعمته غبطة من مشائخهم في الزهد والعبادة المولى السيد محمد باقر بن الامير  
 الشيخ محمد الحسين بن علي بن مشائخهم غبطة من مشائخهم في طريقتي السيد ميرزا وبناتها  
 ما روته وآذنه واجازة عن السيد الاميرزا ميرزا محمد المولى في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥  
 وظهر منه بطرقة المتقدمة منها ما روته عن الشيخ يوسف المذكور سابقا عن الشيخ علي بن  
 محمد بن حمزة المازندراني عن الشيخ سليمان بن عبد الله المازندراني عن محمد بن محمد بن الحسين المازندراني  
 الشيخ سليمان بن عبد الله المازندراني بطرقة الامير المتقدمه ومنها ما روته وآذنه واجازة عن شيخنا  
 المجد

الصفحة ٥ الخامسة من

«إجازة الشيخ أحمد لتلميذه الكاظمي بخط الهيز»

الصفحة الأخيرة من

# فَهَامِيسُ الْكِتَابِ

الآيات - الروايات - المصادر - الموضوعات

---



## فهرس الآيات الكريمة

ت	نصُ الآية الكريمة	الآية ص
❁ سورة آل عمران:		
١	تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا <sup>١</sup>	٨٥ ٣٠
٢	وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا	٨٥ ١٠٣
❁ سورة النساء:		
٣	كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ	٤٢ ٥٥ ٥٣
٤	بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا	٥٣ ٥٦
٥	وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا	٨٦ ٩٤
❁ سورة المائدة:		
٦	يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ	٢٨ ٦٤
٧	عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا أِهْتَدَيْتُمْ <sup>٢</sup>	٢٩ ١٠٥

٨ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ  
طَيْرًا بِإِذْنِي ١١٠ ٦٩

٩ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي ١١٠ ٧٤  
٨١

﴿سورة الأنعام﴾

١٠ شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ  
الْقَوْلِ غُرُورًا ١١٢ ٥

﴿سورة الأعراف﴾

١١ فَعْلَبُوا هَٰذَا لِكَ وَأَنْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ١١٩ ٢٩  
﴿سورة الرعد﴾

١٢ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ١٦ ٧٤  
قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ

١٣ قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ١٦ ٧٢  
﴿سورة الإسراء﴾

١٤ عَلَىٰ أَنْ تَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ٩٩ ٥٣  
﴿سورة الكهف﴾

١٥ وَتَحْسَبُهُمْ آيَاتًا وَهُمْ رُفُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ ١٨ ٧٠  
الشِّمَالِ

﴿ سورة الأنبياء: ﴾

١٦ لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ٢٧ ٧٣

﴿ سورة الحج: ﴾

١٧ وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ٧ ٤٠

﴿ سورة القصص: ﴾

١٨ إِنْ أَلْمَأْأَىٰ تَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنَّي لَكَ مِنَ ٢٠ ٢٦

﴿ النّصّيحين ﴾

﴿ سورة الأحزاب: ﴾

١٩ إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ٥٥ ٨٦

٢٠ يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ٧٠ ٨٥

﴿ سورة فاطر: ﴾

٢١ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ ٣ ٧٤

﴿ سورة يس: ﴾

٢٢ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ ٨١ ٥٤

مَخْلَقَ مِثْلَهُمْ

﴿ سورة الصّافات: ﴾

٢٣ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ١٦٤ ٣٨

﴿ سورة الزّمر: ﴾

٢٤ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ٦٨ ٣٩

﴿ سورة الأحقاف: ﴾

٢٥ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ٤ ٧٢

﴿ سورة الجمعة: ﴾

٢٦ وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٤ ٢١

﴿ سورة القيامة: ﴾

٢٧ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٧﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ٢٢ ٢٨

٢٣



## فهرس الروايات الشريفة

ت	نصُّ الرواية الشريفة	المعصوم	ص
✽ حرف الألف:			
١	أ رأيت لو أخذت لبنة فكسرتها، وصيرتها تراباً، ثم ضربتها في القالب، أ هي التي كانت؟	الصادق عليه السلام	٤٣
٢	إنما هي ذلك، وحدث تغير آخر، والأصل واحد. اجعلوا لنا رباً نؤب إليه، وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا.	عنهم عليه السلام	٧٨
٣	أدبر؛ فأدبر، ثم قال: أقبل؛ فأقبل	قدسي	٧٠
٤	اعرفوا منازل شيعتنا بقدر ما يحسنون من رواياتهم عنا	الصادق عليه السلام	٨٩
٥	إن حديثنا صعب مستصعب، لا يحتمله إلا ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان	عنهم عليه السلام	٧٩
٦	أنشأهم في القدم قبل كل مدروء ومبروء، أنواراً أنطقها بتحميده	الأمير عليه السلام	٧٥
✽ حرف الباء			
٧	بكم فتح الله	المهادي عليه السلام	٧١

✽ حرف الذال:

- ٨ ذُكِرَتِ الثَّقِيَّةُ يَوْمًا عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، الصَّادِق عَلَيْهِ السَّلَامُ ٧٩  
فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ  
لَقَتَلَهُ، وَلَقَدْ آخَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُمَا، فَمَا  
ظَنُّكُمْ بِسَائِرِ الْخَلْقِ، إِنَّ عِلْمَ الْعُلَمَاءِ صَغْبٌ  
مُسْتَضْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، أَوْ مَلَكٌ  
مُقَرَّبٌ، أَوْ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ.  
فَقَالَ: وَإِنَّمَا صَارَ سَلْمَانُ مِنَ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّهُ امْرُؤٌ مِنَّا  
أَهْلُ الْبَيْتِ؛ فَلِذَلِكَ نَسَبْتُهُ إِلَى الْعُلَمَاءِ  
✽ حرف الصاد:

- ٩ ضَعَّ أَمْرَ أَخِيكَ عَلَى أَحْسَنِهِ حَتَّى يَأْتِيَكَ مَا يَغْلِبُكَ، الْأَمِيرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ٨٤  
مِنْهُ، وَلَا تَظُنَّنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَخِيكَ سُوءًا  
وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمَلًا..  
✽ حرف الفاء:

- ١٠ فَبِإِذَا فَارَقْتَ؛ عَادَتْ إِلَى مَا مِنْهُ بُدِئَتْ، عُدُودُ الْأَمِيرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ٣٧  
مِمَّا زَجَرَتْ، لَا عُدُودَ مُجَاوِرَةً؛ فَتَعْدَمُ صُورَتَهَا، وَيَبْطُلُ  
فِعْلُهَا وَوُجُودُهَا، وَيَضْمَحِلُّ تَرْكِيبُهَا.  
✽ حرف الكاف:

- ١١ كَانَ يُخْتَمُ الْقُرْآنُ عِنْدَ رُكُوبِهِ عَنْهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ ٧٩  
✽ حرف اللام:

- ١٢ لَا تُكَذِّبُوا بِحَدِيثِ أَتَاكُمْ بِهِ أَحَدٌ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ، الصَّادِق عَلَيْهِ السَّلَامُ ٧٧  
لَعَلَّهُ مِنَ الْحَقِّ؛ فَتُكَذِّبُوا اللَّهَ فَوْقَ عَرْشِهِ

## ✽ حرف الميم:

- ١٣ مؤمن بسرِّكم الهادي عليه السلام ٧٢
- ١٤ ما جاءكم منا مما يجوز أن يكون في المخلوقين ولم تعلموه ولم تفهموه، فلا تجحدوه وردوه إلينا، وما جاءكم عنّا، فما لا يجوز أن يكون في المخلوقين؛ فاجحدوه ولا تردوه إلينا
- ✽ حرف النون:

- ١٥ نحن صنائع الله، والخلق صنائع لنا الأمير عليه السلام ٦٩
- ١٦ نَعَمْ.. حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ لَحْمٌ وَلَا عَظْمٌ إِلَّا طَيَّبْتُهُ الَّتِي الصادق عليه السلام ٥٠
- خُلِقَ مِنْهَا، فَإِنَّهَا لَا تُبْلَى، تَبْقَى فِي الْقَبْرِ مُسْتَدِيرَةً حَتَّى يُخْلَقَ مِنْهَا، كَمَا خُلِقَ أَوَّلَ مَرَّةٍ.
- ✽ حرف الهاء:

- ١٧ هيهات هيهات، ظلت العقول، وتاهت العلوم، وحاتت الألباب، وخسئت العيون، وتضاغرت العظماء، وتحجّرت الحكماء، وتقاصرت الحكماء، وحصرت الخطباء، وجهلت الألباء، وكَلَّت الشعراء، وعجزت الأدباء، وأعيب البلغاء عن وصف شأنٍ من شؤنه، أو فضيلة من فضائله، وأقره بالعجز والتقصير
- ✽ حرف الواو:

- ١٨ وآثاركم في الآثار الهادي عليه السلام ٧٣
- ٨١

١٩ وأشهدهم خلقه، وولّاهم ما شاء من أمره،  
وجعلهم تراجمة مشيئته، وألسن إرادته، عبيداً لا  
يسبقونه بالقول، وهم بأمره يعملون

٢٠ والعاملون بإرادته الهادي عليه السلام ٧٥

٢١ وإن أسوءهم عندي حالاً، وأمقتهم إليّ؛ الذي إن  
سمع الحديث يُنسب إلينا، ويُروى عنّا، فلم يعقله،  
ولم يقبله واشتأزّ منه، وجحدّه، وكفر بمن دان به،  
وهو لا يدري، لعلّ الحديث من عندنا خرج،  
وإلينا أسند، فيكون بذلك خارج عن ولايتنا

٢٢ ولا تظنن بكلمة خرجت من أخيك سوء؛ وأنت  
تجد لها في الخير محملاً عنهم عليه السلام ٨٣

٢٣ ولا تقل لما يبلغك عنّا أو نسب إلينا؛ هذا باطل،  
وإن كنت تعرف خلافه، فإنّك لا تدري لِمَا  
قلت، أو على أيّ وجه وصفته

٢٤ ولولا وصية سبقت في شيء، وعهدٌ أخذ علينا،  
لقلْتُ قولاً يعجب منه أو يذهل منه الأوّلون  
والآخرون

٢٥ ومفوض في ذلك كله إليكم الهادي عليه السلام ٧١

٨١

٢٦ ويحك! هي هي، وهي غيرها. الصادق عليه السلام ٤٢

قال: فمَثَّل لي ذلك شيئاً من أمر الدنيا. ٤٧

قال: نعم.. رأيت لو أن رجلاً أخذ لبنة فكسرها،

ثم ردها في ملبنها؛ فهي هي وهي غيرها.

✽ حرف الياء:

٢٧ يحشر المتكبرون كأمثال الذر، وأن ضرس الكافر النبي ﷺ ٥٣

مثل أحد، وأن أهل الجنة جرد مرد مكحولون



## بعض مصادر التحقيق

### ❖ القرآن الكريم.

- (١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي.  
شرحها وقدم لها: الدكتور حسين علي محفوظ.  
طبعة النجف، ١٣٩١هـ.
- (٢) إجازة الشيخ أحمد الأحسائي للشيخ أسد الله الكاظمي.  
شرحها وعلق عليها: الدكتور حسين علي محفوظ.  
طبعة النجف، ١٣٩١هـ.
- (٣) الإحتجاج.  
لأبي منصور، أحمد بن علي الطبرسي.  
نشر المرتضى - مشهد، ١٤٠٣ هـ.  
ومطبعة الحيدرية النجف بتحقيق محمد مهدي الخرساني.
- (٤) أصول الكافي.  
لثقة الإسلام محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني.  
دار الكتب الإسلامية - طهران.

(٥) أمالي الصدوق.

للشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الصدوق.  
المكتبة الإسلامية، ١٤٠٤ هـ.

(٦) بحار الأنوار الجامعة لدرر الأخبار.

للعلامة محمد باقر بن محمد بن محمد تقي المجلسي.  
مؤسسة الوفاء، بيروت لبنان، ١٤٠٤ هـ.

(٧) تفسير الصافي.

للملا محسن الفيض الكاشاني.  
مؤسسة المهادي - قم المقدسة، ١٤٠٥ هـ.

(٨) تفسير القمّي.

لعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي.  
دار الكتاب - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ.

(٩) تفسير نور الثقلين.

للشيخ علي بن جمعة المحوزي.  
مؤسسة إسماعيليان - قم، ١٤١٦ هـ.

(١٠) تهذيب الأحكام.

للشيخ الطوسي أبي جعفر شيخ الطائفة.  
دار الكتب الإسلامية - طهران.

(١١) جامع الأسرار ومنبع الأنوار.

للسيد حيدر بن علي الآملي.  
مطبعة طهران - الطبعة الثانية، ١٣٦٧ هـ.



(١٢) جوامع الكلم.

للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي.  
(النسخة المخطوطة).

(١٣) الخرائج والجرائح.

للشيخ قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي.  
مؤسسة الإمام المهدي (عج) - قم المقدسة، ١٤٠٩ هـ.  
(١٤) دليل المتحيرين.

للسيد كاظم بن السيد أحمد الرشتي.  
منشورات مكتبة جامع الإمام الصادق عليه السلام - الكويت.  
(١٥) الدين بين السائل والمجيب.

للميرزا حسن الإحقاقي.  
منشورات مكتبة الإمام الصادق عليه السلام، العامة، الكويت - ١٤١٢ هـ.  
(١٦) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي.

أخرجها: الدكتور حسين محفوظ.  
طبعة بغداد، ١٣٧٦ هـ.

(١٧) شرح الزيارة الجامعة الكبيرة.

للشيخ أحمد الأحسائي.  
مطبعة السعادة - كرمان. ومكتبة العذراء - الكويت.

(١٨) طبقات أعلام الشيعة، (الكرام البررة).

الشيخ آغا بزرك الطهراني.

(١٩) الغيبة.

للشيخ أبي جعفر الطوسي، (شيخ الطائفة).

مؤسسة المعارف الإسلامية - قم المقدسة، ١٤١١ هـ.

(٢٠) فهرست تصانيف الشيخ أحمد الأحسائي.

لرياض طاهر.

طبعة النجف (بدون تاريخ).

(٢١) الفوائد الرضوية في أحوال علماء مذهب الجعفرية.

للشيخ عباس القمي.

طبعة طهران، ١٣٦٨ هـ.

(٢٢) كامل الزيارات.

لأبي القاسم جعفر بن قولويه القمي.

دار المرتضوية - النجف الأشرف، ١٣٥٦ هـ.

(٢٣) الكتاب المبين.

الحاج محمد خان الكرمانی.

(طبعة حجرية).

(٢٤) كشف الغمة.

لعلي بن عيسى الإربلي.

مكتبة بني هاشمي - تبريز، ١٣٨١ هـ.

(٢٥) كلمات مكنونة.

الملا محسن الفيض الكاشاني.

(٢٦) مجموعة ورّام.

للأمير ورّام بن أبي فراس.

مكتبة الفقيه - قم المقدسة.

(٢٧) مختصر بصائر الدرجات.

للحسن بن سليمان الحلبي.

المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف.

(٢٨) مصباح التهجد.

لشيخ الطائفة الطوسي.

تحقيق حسين الأعلمي.

(٢٩) معاني الأخبار.

للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق.

مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٣ هـ.

(٣٠) وسائل الشيعة.

لمحمد بن الحسن الحر العاملي.

مؤسسة آل البيت (عليه السلام) - قم، ١٤٠٩ هـ.



# فہرس

## موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
۵	❖ كلمة المؤسسة.
۹	مختصر ترجمة المصنّف الشيخ إسماعيل الكاظمي قدس
۹	❖ اسمه والثناء عليه.
۱۰	❖ بعض مؤلفاته.
۱۰	❖ وفاته.
۱۱	مختصر ترجمة الشيخ الأوحّد أحمد الأحسائي قدس
۱۱	❖ اسمه ونسبه الشريف.
۱۱	❖ مولده ونشأته.
۱۲	❖ مشائخه في الرواية.
۱۳	❖ تلامذته.
۱۴	❖ مؤلفاته.
۱۵	❖ ثناء العلماء عليه.
۱۶	❖ وفاته ومدفنه.

- ١٧ مقدمة السيد حيدر العطار
- ٣١ دفاع عن الشيخ الأوحـد الأحسائي رحمته الله
- ٣٣ ❁ المسألة الأولى: المعاد الجسماني في يوم القيامة.
- ٥٧ ❁ المسألة الثانية: المعراج الجسماني للنبي الأعظم عليه السلام.
- ٦٧ ❁ المسألة الثالثة: العلة الفاعلية هم محمد وآله عليهم السلام.
- ٨٥ الخاتمة
- ٨٧ إجازة الشيخ الأوحـد الأحسائي رحمته الله
- للشيخ أسد الله الكاظمي رحمته الله والد المصنّف
- ١٠٧ الفهارس العامة
- ١٠٩ ❁ فهرس الآيات الكريمة.
- ١١٣ ❁ فهرس الروايات الشريفة.
- ١١٩ ❁ فهرس بعض مصادر التحقيق.
- ١٢٥ ❁ فهرس موضوعات الكتاب.
- ١٢٧ التعريف بمؤسسة فكر الأوحـد رحمته الله

## التعريف بمؤسسة فكر الأوحـد تـثـثـل

### للتحقيق والطباعة والنشر

قد لا يجهل الكثيرون وجود مدرسة تسمى بـ (مدرسة الشيخ الأوحـد الأحسائي تـثـثـل)، لكن القليل من أولئك يعرفون مميزات ومبتكرات ومصنفات أعلام هذه المدرسة في شتى العلوم، والتي كانت رائدةً في منتصف القرن الثالث عشر؛ بما أنتجته للعالم الإسلامي.

ولعل الجهود التي بُذلت من أعلامها منذ تلك الفترة إلى يومنا الحاضر في حفظ هذا التراث؛ كان من أهم الأسباب في عدم خبوء صدى هذه المدرسة، وخصوصاً في يومنا المعاصر، الذي كان قد تصدّى فيه المولى المجاهد خادم الشريعة الغراء آية الله العظمى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تـثـثـل عميد هذه المدرسة لإحيائها من جديد، في محاضراته وندواته ومؤلفاته القيّمة، وسعيه الدؤوب في التشجيع على طباعة تراث هذه المدرسة، وتحديثه وتطويره بما يناسب طبغات الكتب الفاخرة في يومنا هذا.

تحت ظلّه الشريف تـثـثـل تأسست الكثير من اللجان والمؤسسات التي عنيت بهذا الشأن، وكان من ضمنها مؤسسة فكر الأوحـد تـثـثـل للتحقيق والطباعة والنشر، والتي آلت على نفسها -منذ الأيام الأولى لتأسيسها-

أن تكون إحدى الأيادي المظهرة لهذا التراث الغني بتعاليم أهل البيت وأسرارهم وتوجيهاتهم عليهم السلام، لتقدمها للقراء الأعزة في الساحة الفكرية والأوساط العلمية.

### ✽ التأسيس:

تحت ظل المولى خدام الشريعة رحمته تأسست مؤسسة فكر الأوحاد في عام: (١٤٢١هـ)، بمساعي مجموعة من طلبة العلوم الدينية الأحسائيين في منطقة السيدة زينب عليها السلام.

### ✽ أهم أهداف المؤسسة:

(١) جمع تراث المدرسة: السعي الحثيث وراء جمع كل ما صنّفه علماء هذه المدرسة من مخطوطات، تُبيّن الأفكار والقواعد الصحيحة لهذه المدرسة، كان من أوّل وأهم الأهداف التي سعت إليها المؤسسة. وقد كان لتحقيق هذا الهدف صعوبته القصوى؛ حيث أن تلك المخطوطات لم تكن محصورة في مكان معين، بل إن في العراق وإيران وكذلك في الخليج من المخطوطات المتفرقة الكثير. وبتوفيقه تعالى وبعد صرف جهود وأموال ليست بالقليلة تم الحصول على عدد كبير منها خُزنَ في أرشيف المؤسسة.

(٢) التحقيق والطباعة بأحدث الوسائل: تتبنى المؤسسة في تحقيقها لكتب هذه المدرسة أحدث الأساليب العالمية المتبعة في هذا الفن، وتتابع



كل تطور يستفيد القارئ من تنفيذه، وتسعى جاهدة في التركيز على الفهرسة والعنونة والتبسيط والتعليق والشرح الذي يُبين أفكار هذه المدرسة، ليكون في متناول جميع القراء.

(٣) النشر على أكبر نطاق: باعتبار أن فكر هذه المدرسة ينبغي أن يستفيد منه جميع المؤمنين في بقاع العالم، حرصت المؤسسة على نشر وتوزيع إصداراتها في كل مكان ممكن، وذلك بالاتفاق مع دور النشر العالمية في بيروت وغيرها.

مع الحرص على المشاركة في معارض الكتب المحلية والدولية في شتى البلدان، وإهداء بعض الإصدارات إلى المكتبات المشهورة، لتكون بين كتب رفوفها، وتكون متاحة لجميع القراء.

وكان من ثمار هذا التوجه؛ رسائل عدة وصلت إلى إدارة المؤسسة من بيروت والبحرين والأحساء والنجف والكويت وعمّان واليمن وغيرها من البلاد العربية والعالمية، التي تُثني على جهودها، وتطلب أحدث إصداراتها.

### ❖ تطلعات المؤسسة:

لمواكبة التطورات التكنولوجية؛ تطمح المؤسسة في المستقبل القريب إلى تحويل التراث الضخم لهذه المدرسة من مخطوطات إلى برامج كمبيوترية لتكون في متناول الجميع ونطلق عليها عنوان: (سلسلة

مخطوطات مدرسة الشيخ الأوحـد الأحسائي) ابتداءً من مخطوطة جوامع الكلم إلى بقية مخطوطات مؤلفات أعلام المدرسة.  
وتكوين برامج أخرى تحوي آخر إصدارات المؤسسة على التوالي.

### ❁ القيادة الجديدة:

يتقدّم أعضاء ومنسوبي مؤسسة فكر الأوحـد قدس بأحر التعازي للأمة الإسلامية بعد الفاجعة العظمى التي حلّت على الإسلام والمسلمين برحيل راعي هذه المؤسسة المباركة، خادم الشريعة الغراء، آية الله المولى المعظم الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي قدس، في أيام عيد الفطر المبارك لعام ١٤٢٤هـ.

ومواصلةً لمسيرة مدرسة الشيخ الأوحـد قدس، وتمسكاً بهذا المنهج الأصيل؛ تعلن إدارة وأعضاء مؤسسة فكر الأوحـد قدس متابعة مشوارها، وتستابع إصداراتها تحت ظل ورعاية زعيمها الروحي، ومرشدها الفكري والعقائدي، الحكيم الإلهي، والفقـيه الرباني:

آية الله المولى المعظم الميرزا عبد الله الحائري الإحقاقي

أدام الله ظله العالي، وأطال في عمره الشريف؛ ليبقى علماً وملجأ وعميداً لسالكـي منهج شيخ المتألهين الأوحـد الأحسائي قدس.

## إصدارات

### مؤسسة فكر الأوحـد قـدّس

- (١) أسرار الشهادة (سرّ الحقيقة في واقعة الطفوف).  
تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي قـدّس.  
تحقيق: الشيخ راضي السلـمان. القياس: ١٧ × ٢٤.  
عدد الصّفحات: ١٦٠. سنة الطباعة: ١٤٢١هـ.
- (٢) رؤى حول الأسرار الحسينية في مدرسة الشيخ الأحسائي قـدّس.  
تأليف: الشيخ الأوحـد الأحسائي قـدّس، والسيد كاظم الرشتي قـدّس.  
جمع وإعداد وتحقيق: الشيخ راضي السلـمان. القياس: ١٧ × ٢٤.  
عدد الصّفحات: ٢٤٧. سنة الطباعة: ١٤٢٢هـ.
- (٣) كشف الحق (في مسائل المعراج).  
تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي قـدّس. تحقيق: أمير عسكري.  
إعداد وتقديم: الشيخ راضي السلـمان. القياس: ١٤ × ٢٢.  
عدد الصّفحات: ١٦٦. سنة الطباعة: ١٤٢١هـ.
- (٤) نظرة فيلسوف (في سيرة الأحسائي والرشتي).  
تأليف: الفيلسوف الفرنسي هنري كوربان. ترجمة: خليل زامل.  
إعداد وتقديم: الشيخ راضي السلـمان. القياس: ١٤ × ٢٢.  
عدد الصّفحات: ١٤٢. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

## ٥) السلوك إلى الله ﷻ.

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تق.

تحقيق: الشيخ صالح الدباب. القياس: ١٤ × ٢٢.

عدد الصفحات: ١٦٠. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

٦) شرح دعاء السمات (ويليه شرح حديث القدر).

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تق.

تحقيق وتعليق: الشيخ راضي سلمان. القياس: ١٧ × ٢٤.

عدد الصفحات: ٣٥٢. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

٧) مسائل حكمية؛ (أجوبة مسائل الشيخ محمد القطيفي).

تأليف: الشيخ الأوحد أحمد بن زين الدين الأحسائي تق.

تحقيق: الشيخ صالح الدباب. القياس: ١٢ × ١٧.

عدد الصفحات: ٩٦. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

٨) أسرار أسماء المعصومين عليهم السلام.

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تق.

تحقيق: الشيخ صالح الدباب. القياس: ١٢ × ١٧.

عدد الصفحات: ٨٠. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

٩) صفحات مشرقة من حياة الإمام المصلح تق.

تأليف: المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحفاقي تق.

إعداد: الشيخ راضي سلمان. القياس: ٦ × ١٢.

عدد الصفحات: ٣٨٤. سنة الطباعة: ١٤٢٣هـ.

١٠) عبقات من فضائل أهل البيت (عليه السلام)، (قصيدة شعرية).

من نظم: الشيخ الأوحـد أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس.

إعداد وتعليق: الشيخ راضي السلمان. القياس: ١٤ × ٢٢.

عدد الصفحات: ١٢٨. سنة الطباعة: ١٤٢٤هـ.

١١) توضيح الواضحات، (ردود على اعتراضات البرقي).

تأليف: آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحـقـاقـي قدس.

ترجمة: محمد علي داعي الحق. تحقيق وتعليق: الشيخ راضي السلمان.

القياس: ١٧ × ٢٤. عدد الصفحات: ٢٢٤. سنة الطباعة: ١٤٢٤هـ.

١٢) تفسير الشيخ الأوحـد الأحسائي قدس (الجزء الأول).

جمع للآيات المفسرة في كتب الشيخ الأوحـد الأحسائي قدس.

تقديم: آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحـقـاقـي قدس.

جمع وإعداد وتحقيق: الشيخ راضي السلمان. القياس: ١٧ × ٢٤.

عدد الصفحات: ٤٩٦. سنة الطباعة: ١٤٢٤هـ.

١٣) حل مشكلات شرح الزيارة الجامعة الكبيرة.

تأليف: آية الله المولى الميرزا حسن الحائري الإحـقـاقـي قدس.

إعداد وتحقيق: الشيخ راضي السلمان. القياس: ١٧ × ٢٤.

عدد الصفحات: ١٤٢. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

(١٤) خصائص الرسول الأعظم ﷺ والبضعة الطاهرة عليه السلام.

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس.

تحقيق: الشيخ صالح الدباب. القياس: ١٧ × ٢٤.

عدد الصفحات: ٩٦. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

(١٥) قصص من حياة الشيخ الأوحد الأحسائي قدس.

جمع وإعداد: مؤسسة فكر الأوحد قدس.

إشراف ومراجعة: الشيخ راضي سلمان. القياس: ١٤ × ٢٢.

عدد الصفحات: ٩٦. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

(١٦) العصمة (بحث مفصل في عصمة الأنبياء والأئمة عليهم السلام).

تأليف: الشيخ الأوحد أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس.

تحقيق: الشيخ صالح الدباب. مراجعة: الشيخ مجتبي السماعيل.

القياس: ١٧ × ٢٤. عدد الصفحات: ١٩٢. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

(١٧) أحوال البرزخ والآخرة.

برؤية: الشيخ الأوحد أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس.

جمع وإعداد وتحقيق: الشيخ صالح الدباب. القياس: ١٧ × ٢٤.

عدد الصفحات: ٢٥٦. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

(١٨) ديوان الشيخ الأوحد الأحسائي قدس.

بمجموعة قصائد شيخ المتألهين الأوحد الأحسائي قدس.

تحقيق وتعليق: الشيخ راضي سلمان. تقديم: أ. الدكتور أسعد علي.

القياس: ١٧ × ٢٤. عدد الصفحات: ٤٩٦. سنة الطبع: ١٤٢٤هـ.

- ١٩) أضواء على الوصية الأخيرة لخدام الشريعة الغراء قدس. بقلم: الشيخ راضي السلمان. القياس: ١٤ × ٢٢. عدد الصفحات: ٤٦. سنة الطبع: ١٤٢٥هـ.
- ٢٠) التحقيق في مدرسة الأوحى قدس. تأليف: آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي قدس. القياس: ١٧ × ٢٤. عدد الصفحات: ٢٢٤. سنة الطباعة: ١٤٢٥هـ.

يكنكم التعرف على آخر إصدارات المؤسسة، أو إيصال  
تبرعاتكم أو اقتراحاتكم واستفساراتكم على العناوين التالية:

الجمهورية العربية السورية - دمشق.  
السيدة زينب عليها السلام، صندوق بريد: ٢١٣.  
الموقع الإلكتروني على شبكة الإنترنت:  
[www.FikrAlawhad.net](http://www.FikrAlawhad.net)  
البريد الإلكتروني: [Fikr@FikrAlawhad.net](mailto:Fikr@FikrAlawhad.net)  
موبايل: (٠٠٩٦٣٩٣٣٠٦٧٦٦)





وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي  
الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٦٠﴾  
وَنُفَصِّلُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ  
وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ